Библейско-богословская коллекция
Серия «БИБЛЕИСТИКА»
Золотой фонд русской библеистики

Епископ
ПЕТР (Екатериновский)

ОБЪЯСНЕНИЕ КНИГИ СВЯТОГО ПРОРОКА ИСАИИ В РУССКОМ ПЕРЕВОДЕ, ИЗВЛЕЧЕННОЕ ИЗ РАЗНЫХ ТОЛКОВНИКОВ

ТОМ 1



Кафедра библеистики МДА



Фонд «Серафим»

Москва
2008

ОБЪЯСНЕНІЕ

КНИГИ СВЯТАГО ПРОРОКА ИСАІИ.

Томъ I.

ОБЪЯСНЕНІЕ

КНИГИ СВЯТАГО ПРОРОКА ИСАІИ

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ,

ИЗВЛЕЧЕННОЕ ИЗЪ РАЗНЫХЪ ТОЛКОВНИКОВЪ

Епископомъ Петромъ.

ТОМЪ I.

МОСКВА.
Типографія М. Г. Волчанинова (бывшая М. Н. Лаврова и К°.).
Леонтьевскій переулокъ, домъ Лаврова.
1887.

Отъ Московскаго духовно-цензурнаго Комитета печатать дозволяется Москва, Мая 30 дня 1887 г.

Цензоръ Священникъ *Григорій Дьяченко*

ПРЕДИСЛОВІЕ.



Изслѣдуйте Писанія: ибо вы думаете чрезъ нихъ имѣть жизнь вѣчную; а онѣ свидѣтельствуютъ о Мнѣ (Іоан. 5,39), говоритъ Спаситель. Это особенно надобно отнести къ книгѣ Пророка Исаіи, въ которой больше, нежели въ какой-нибудь изъ Ветхозавѣтныхъ книгъ, свидѣтельствъ или пророчествъ о Мессіи, Іисусѣ Христѣ, которыя отличаются особенною ясностію, подробностію описанія разныхъ обстоятельствъ жизни, страданій, смерти и прославленія по воскресеніи Спасителя. Очень много въ ней также и назидательныхъ уроковъ для нравственной жизни. Чтеніе пророчествъ, относящихся къ Іисусу Христу и Его Церкви, можетъ утверждать нашу вѣру въ Божественность Лица Іисуса Христа; нравственные уроки, высокія обѣтованія и страшныя угрозы могутъ возбуждать насъ къ удаленію отъ грѣховъ, за которые часто постигаютъ насъ разныя бѣдствія, какъ часто говорится объ этомъ въ книгѣ Пророка Исаіи,—и къ соблюденію закона Божія. Раскрытіе въ этой книгѣ путей промысла Божія въ устроеніи счастливой и несчастной судьбы цѣлыхъ царствъ, народовъ, указаніе причинъ разныхъ переворотовъ, часто бѣдственныхъ, въ царствахъ, можетъ служить намъ ключемъ къ правильному уразумѣнію причинъ и слѣдствій отчасти и современныхъ намъ событій въ царствахъ и обществахъ, даже и въ частной нашей жизни, и отсюда мы можемъ получить полезные уроки для своего поведенія.

Желаніе облегчить разумѣніе и доставить пользу любителямъ чтенія Слова Божія и было побужденіемъ, при пособіи лучшихъ толковниковъ, составить краткое объясненіе, удовлетворяющее хотя отчасти желанію понимать смыслъ Слова Божія и поучаться.

Такъ какъ объясненіе это написано только для назиданія вѣрующихъ, а не для состязанія съ невѣрующими: то разныя чтенія текста, мнѣнія, объясненія разныхъ толковниковъ, возраженія, опроверженія съ приличными доказательствами не помѣщены здѣсь для краткости изданія.

При сличеніи перевода Славянскаго съ Русскимъ читатели найдутъ довольно разностей. Касательно этого надобно сказать, что разности, происшедшія отъ разныхъ причинъ, находятся только въ такихъ мѣстахъ, которыя не заключаютъ догматовъ, пророчествъ, или началъ нравственныхъ, и которыя, какъ ни читать, для вѣры и нравственности все равно. А въ мѣстахъ пророческихъ, особенно относящихся къ Мессіи, Іисусу Христу, вездѣ существуетъ согласіе въ смыслѣ текста Еврейскаго и Славянскаго. Это достойно замѣчанія; нельзя не приписать этого особенному охраненію Промысла Божія, бдѣвшаго (Іер. 1,11.12) надъ неизмѣнностію тѣхъ мѣстъ Св. Писанія, которыя имѣютъ для насъ особенную важность въ дѣлѣ вѣры и спасенія.

СВѢДѢНІЕ О ПРОРОКѢ ИСАІИ И ЕГО КНИГѢ.



О времени рожденія, обстоятельствахъ жизни и смерти Пророка Исаіи свящ. исторія ничего не говоритъ. Изъ надписанія книги Исаіи видно только, что отецъ его былъ Амосъ; а кто онъ такой,—неизвѣстно. Но какъ по плодамъ вѣрно познается свойство дерева: такъ изъ отличныхъ умственныхъ и нравственныхъ качествъ Пророка Исаіи можно заключить о благородствѣ и благочестіи его родителей, которые жили и дышали тѣмъ же духомъ вѣры и благочестія, которымъ проникнуты были знаменитые предки ихъ —Патріархи. Благочестіе ихъ открывается даже въ нареченіи ими сына именемъ *Исаіи*, что значитъ: *спасеніе Іеговы*. Этимъ они, по примѣру Праотцевъ (Быт. 5,29), свидѣтельствовали свою вѣру въ обѣтованнаго Мессію, отъ Котораго одного ожидали себѣ спасенія временнаго и вѣчнаго. Это имя дано Пророку какъ будто по внушенію Божію, въ предзнаменованіе того, что онъ будетъ отличнымъ проповѣдникомъ о спасеніи Церкви, и виновникѣ его—Мессіи, какъ и дѣйствительно Исаія яснѣе и подробнѣе всѣхъ другихъ Пророковъ предвозвѣстилъ о рожденіи, жизни, проповѣди, чудесахъ, страданіяхъ, смерти и воскресеніи Мессіи—Іисуса Христа, Спасителя міра, котораго Исаія называлъ своимъ Спасеніемъ (12,2) и Спасеніемъ Церкви (62,11). Впрочемъ, Амоса, отца Исаіи, надобно отличать отъ Пророка Амоса (а).

(а) Имя отца Исаіи пишется въ началѣ *алефъ*, и на концѣ *цаде*, и значитъ: *сильный*; а имя Пророка въ началѣ пишется *аинъ*, и на концѣ *самехъ*, и значитъ: *народъ отверженный*.

Благородство, величіе духа Исаіи, чистота и изящество его языка, какой, по словамъ Абарбанеля, былъ въ употребленіи только при дворѣ и между вельможами, возвышенность рѣчи до поэтическаго восторга показываютъ, что онъ получилъ отличное образованіе и, вѣроятно, происходилъ изъ знатнаго рода. По преданію Іудеевъ, Амосъ, отецъ Исаіи, былъ братъ царя Амасіи (4 цар. 14, 1), и самъ Исаія будто былъ отецъ матери царя Манассіи (б).

Новѣйшіе толкователи думаютъ, что Исаія вступилъ въ Пророческое служеніе въ концѣ царствованія Озіи (6,1). Но какъ при Озіи, такъ и преемникѣ его Іоаѳамѣ, царствовавшемъ 16 лѣтъ, Исаія мало дѣйствовалъ въ обществѣ, о чемъ можно заключить изъ того, что прежде Исаіи при дворѣ Озіи былъ въ славѣ нѣкоторый Пророкъ Захарія, *поучавшій въ страхѣ Божіемъ* (2 Пар. 26,5), а объ Исаіи не упоминается, такъ и изъ того, что Исаія въ своихъ пророчествахъ почти вовсе не касается временъ этихъ царей (исключая, можетъ быть, первыхъ 6 главъ). Съ полною силою Посланника Божія Исаія проповѣдывалъ уже при 16-лѣтнемъ царствованіи Ахаза (4 цар. 16,2) и при наслѣдникѣ его Езекіи. Изъ книги Исаіи (гл. 36—39) видно, что при 29-лѣтнемъ царствованіи Езекіи Исаія пророчествовалъ не менѣе 15 лѣтъ. Слѣдовательно, по ясному указанію исторіи, Исаія пророчествовалъ болѣе 47 лѣтъ. Но послѣ 15-го года царствованія Езекіи сколько лѣтъ Исаія жилъ и пророчествовалъ, свящ. исторія не показываетъ. На основаніи словъ 2 Парал. 32,32 (слич. съ 2 Пар. 20, 34), гдѣ говорится, что Исаія описалъ жизнь Езекіи, нѣкоторые думаютъ, что онъ пережилъ Езекію. По свидѣтельству Евсевія (IV в. въ хроникѣ), Пророкъ Исаія началъ пророчествовать въ 17-ый годъ царствованія Озіи, который царствовалъ 52 года; слѣдовательно, онъ пророчествовалъ 36 лѣтъ при Озіи, 16 лѣтъ при Іоаѳамѣ, 16 лѣтъ при Ахазѣ, 29 лѣтъ при Езекіи, всего 96 лѣтъ. Если положить, что онъ вступилъ въ должность не моложе

(б) Curs. Compl. Scræ Script. t. 18. pag. 781. Ed. 1858 an.

25 или даже 30 лѣтъ (Числ. 4, 3. 1 Пар. 23, 3), подобно Іисусу Христу и Іоанну Предтечѣ, то надобно думать, что онъ прожилъ 120 лѣтъ слишкомъ. По свидѣтельству Іудейскаго преданія и Отцевъ Церкви, Исаія дожилъ до времени царствованія Манассіи и, по повелѣнію этого нечестиваго Царя, пролившаго много невинной крови (4 Цар. 21, 16), былъ распиленъ деревянною пилою будто за обличеніе царя и вельможъ Іерусалимскихъ въ нечестіи (а). На этомъ основаніи Оригенъ (б) говоритъ: «Исаія дерзаетъ и въ то время, когда увѣренъ, что за это дерзновеніе (обличеніе) приметъ мученическую кончину». Бл. Іеронимъ слова Ап. Павла: *претрени быша* (Евр. 11, 37), относитъ къ страданію Исаіи.

Благородство, величіе духа Исаіи, его отличное образованіе, важность Пророческой должности, благочестіе и святость жизни, дерзновеніе предъ Богомъ и благоволеніе Божіе къ нему, открывавшееся въ частомъ сообщеніи ему откровеній и въ услышаніи его молитвъ, безъ сомнѣнія, пріобрѣли Исаіи высокое значеніе и уваженіе въ обществѣ. Самъ Царь Езекія имѣлъ большое уваженіе къ нему, принялъ его въ число друзей своихъ, просилъ у него совѣтовъ и молитвъ, которыя имѣли силу даже чудодѣйственную. Такъ, по молитвѣ Пророка чудесно поражено войско надменнаго царя Сеннахирима, угрожавшаго Іерусалиму разрушеніемъ, а Езекіи уничиженіемъ (4 Цар. 19, 2—6. 35. 36. 2 Пар. 32, 20. 21). Въ другой разъ Пророкъ исцѣлилъ Езекію отъ смертной болѣзни, утѣшилъ его предсказаніемъ продолжительной и счастливой жизни и свое предсказаніе подтвердилъ чудомъ (4 Цар. 20, 1 — 11).

Вмѣстѣ съ памятью о Пророкѣ Исаіи въ поздніе годы переходило и высокое мнѣніе и уваженіе къ нему. Отголосокъ этого слышенъ въ словахъ Премудраго Іисуса Сирахова, который говоритъ, что Исаія былъ *Пророкъ великій и вѣрный прозорливецъ... Духомъ великимъ онъ провидѣлъ послѣднія времена, и утѣ-*

(а) Curs. Compl. Scræ Script. t. 18, pag. 782, 783. Ed. 1858 an.
(б) In comment. ad Rom. c. 10, 20.

шалъ сѣтующихъ въ Сіонѣ. До вѣчности предвозвѣстилъ онъ будущее, и сокровенное прежде, нежели оно случилось (Сир. 48, 25—28).

Обстоятельства, при которыхъ Пророкъ Исаія вступилъ въ пророческое служеніе.

Поелику въ царствованіе Озіи, при благополучномъ, цвѣтущемъ состояніи Іудейскаго царства, нравы народа испортились, большая часть Іудеевъ охладѣла къ религіи, стала предаваться различнымъ порокамъ, многіе даже впадали въ идолопоклонство, чѣмъ возбуждали гнѣвъ Божій: то Богъ сталъ посылать Пророковъ, и между прочими Исаію послалъ для обличенія и наученія Іудеевъ; и если не исправятся, то грозилъ наказать ихъ различными бѣдствіями. Но чтобы угрозами бѣдствій не подавить духъ благочестивыхъ, чтобы они не унывали, Богъ чрезъ Пророковъ раскрывалъ имъ судьбу будущаго времени, утѣшалъ, утверждалъ ихъ вѣру и надежду обѣтованіями высокихъ благодѣяній и благъ, которыя они должны были ожидать себѣ въ будущемъ во всякое время, а особенно во времена Мессіи.

Содержаніе книги Пророка Исаіи.

Потому всѣ проповѣди Пр. Исаіи по характеру можно раздѣлить на проповѣди покаянія и проповѣди утѣшенія, въ которыхъ Пророкъ излагаетъ догматическія и нравственныя наставленія съ частыми обличеніями и предсказываетъ о будущихъ временахъ— бѣдственныхъ для нераскаянныхъ грѣшниковъ и счастливыхъ для благочестивыхъ. Но самое главное, сущность пророчествъ Исаіи, составляютъ предсказанія о Мессіи. Отрасль Давида по человѣческой природѣ (4, 2—6. 11 и 12 гл.), но вмѣстѣ Богъ вѣчный, имѣвшій родиться отъ Дѣвы (7, 14. 9, 1—6), пострадать, умереть для истребленія грѣховъ человѣческихъ (52, 6—15. 53), потомъ прославиться, основать на землѣ духовное царство и распространить его между всѣми народами посредствомъ Еван-

гельской проповѣди (2, 2. 9, 1. 2. 19, 21—25. 18, 7. 45, 14. 15. 23; 42, 1—4. 50, 4—7; 52; 54; 61, 1—3 и др.), членовъ благодатнаго царства — вѣрующихъ въ Него привести въ счастливое состояніе, излить на нихъ превосходныя блага какъ временныя, такъ особенно духовныя, и защищать противъ враговъ, — вотъ главный предметъ пророчествъ Исаіи!

Цѣль книги.

Изъ содержанія книги открывается троякая цѣль ея: 1) побудить Іудеевъ къ покаянію, исправить развращенные нравы, отвратить отъ идолопоклонства и лицемѣрія въ Богослуженіи, научить истинному почитанію Бога, чтобы такимъ образомъ заслужить благоволеніе Божіе и подъ покровительствомъ Божіимъ жить благополучно, счастливо. 2) Благочестивыхъ, скорбѣвшихъ по причинѣ развращенія и соблазновъ въ Іудейскомъ народѣ и унывавшихъ духомъ по причинѣ угрожавшихъ Іудеямъ бѣдствій за пороки, утѣшить обѣщаніемъ покровительства Божія среди несчастій, обѣщаніемъ лучшихъ временъ послѣ очищенія развращеннаго народа бѣдствіями, особенно благодатными обѣтованіями превосходныхъ временныхъ и духовныхъ благъ во времена Мессіи, укрѣпить вѣру, возбудить, поддержать и усовершить ревность ихъ въ истинномъ служеніи Богу. 3) Но главная цѣль— въ яснѣйшихъ чертахъ изложить ученіе объ обѣтованномъ Мессіи для утвержденія вѣры и надежды, показать Его смиренное происхожденіе, характеръ, подробно описать все состояніе Его общественной жизни, проповѣдь, дѣла, особенно состояніе уничиженія: поношенія, гоненія отъ нечестивыхъ Іудеевъ, страданія и крестную смерть, которыя Онъ по суду правды Божіей долженъ претерпѣть для спасенія не только Іудеевъ, но и язычниковъ, чтобы такимъ образомъ приготовить людей къ принятію Мессіи,—чтобы по этимъ признакамъ вѣрнѣе могли угадать Его, не соблазнялись состояніемъ уничиженія и страданіями Его, правильнѣе судили объ этихъ, съ перваго взгляда, странныхъ явленіяхъ, со всею готовностію и усердіемъ обратились къ Нему, приняли Его

съ полною увѣренностію, что Евангеліе и страданія Его составляютъ необходимый, единственный способъ оправданія и спасенія всего рода человѣческаго.

Отличительныя свойства проповѣдей Пророка Исаіи.

Хотя одинъ Духъ Божій глаголалъ устами Пророковъ; однакожъ Онъ благоволилъ небесныя истины выражать на языкѣ человѣческомъ различнымъ образомъ, сообразно съ различными способностями, образованіемъ, свойствами и обстоятельствами самихъ Пророковъ. Отъ этого и происходитъ различіе слога въ пророческихъ писаніяхъ. Проповѣди Пророка Исаіи отъ прочихъ Пророковъ отличаются 1) *чистотою*, въ которой нѣтъ простонародныхъ выраженій; 2) *важностію*, *изяществомъ*, *возвышенностію*, которая соотвѣтствуетъ величію описываемыхъ предметовъ (гл. 1, 5, 10, 14, 23 и др.); 3) *силою*, *многознаменательностію* выраженій, образностію или картинностію, живостію, стройностію рѣчи, иногда съ игрою или созвучіемъ въ словахъ. Увѣщанія Исаіи трогательны, обличенія рѣзки, угрозы страшны для нечестивыхъ, а утѣшенія его проливаютъ въ печальную душу сладкую отраду до восхищенія. О будущихъ временахъ онъ говоритъ такъ ясно, что какъ будто жилъ среди тѣхъ предметовъ, о которыхъ предсказываетъ. По ясности пророчествъ особенно о Мессіи и Его Церкви св. Кириллъ Александрійскій (а), Бл. Іеронимъ (б) и Бл. Августинъ (в) называютъ Исаію не столько Пророкомъ, сколько Апостоломъ и Евангелистомъ.

Подлинность и Богодухновенность книги Пророка Исаіи.

Подлинность книги Пророка Исаіи доказывается 1) общимъ и частными надписаніями, сдѣланными надъ нѣкоторыми проповѣдями (1, 1. 2, 1. 7, 3. 13, 1. 20, 2); 2) тѣмъ, что Самъ

(а) Praefat. in Esaiam.

(б) Praefat. in transl. Esaiæ.

(в) De civit. Dei l. 18. Cap. 29.

Богъ повелѣвалъ Исаіи написать видѣнія его (8, 1. 30, 8); 3) снесеніемъ 2 Пар. 32, 1—32 съ Ис. 36—38 гл,; 4) Іисусъ Христосъ и Апостолы эту книгу приписываютъ Исаіи (Лук. 4, 17. 18. Дѣян. 8, 28—34. Сн. Ис. 61, 1 и сл.) и изъ книги его, какъ Богодухновеннаго Пророка, болѣе, нежели изъ другихъ Пророковъ, приводятъ свидѣтельства въ подтвержденіе истинъ, объясняемыхъ ими, или выражаютъ свои мысли словами Пророка Исаіи, какъ-то: Мѳ. 1, 23. 3, 3, 4, 14—16. 8, 17. 12, 17—21. 13, 14. 15. 15, 7—9. 21, 13. Мар. 1, 3. 4, 12. 7, 6. 7. 9, 47. ср. Ис. 66, 24. Лук. 3, 4—6. 4, 17—19. 22, 37. Іоан. 1, 23. 12, 38. 39. 41. Дѣян. 7, 48 — 50. 8, 30. 32. 33. 13, 34, 47, 28, 25 — 17. 1 Петр. 2, 6. 22. 24. 25. 2 Петр. 3, 13. Рим. 9, 27—29. 33. 10, 16. 20. 21. 11, 8. 26. 34. 35. 15, 12. 21. 1 Кор. 1, 20. 14, 21. Гал. 4, 27. Апок. 3, 7. ср. Ис. 22, 22. Апок. 7, 16. ср. Ис. 49, 10. 25, 8. Апок. 18, 2. 7. ср. Ис. 13; 21, 1. 47, 1. 8. 9. Апок. 21, 1. 23. 22, 5. ср. Ис. 65, 17. 66, 20. 60, 19. 20. Апок. 22, 17. ср. Ис. 59, 1—5. Богодухновенность книги Пророка Исаіи доказывается точнымъ исполненіемъ пророчествъ его. Потому Церковь какъ Іудейская, такъ и Христіанская всегда принимала эту книгу за богодухновенную.

Порядокъ и собраніе пророчествъ въ одну книгу.

Пророчества Исаіи, подобно Псалмамъ, были собираемы въ общій составъ не въ одно время. Іудейское преданіе (а) усвояетъ этотъ трудъ друзьямъ Царя Езекіи (Притч. 25, 1). Впрочемъ эти друзья собрали, кажется, только тѣ проповѣди, которыя заключаются въ первыхъ двухъ частяхъ (гл. 1—23). Такъ надобно думать потому, что составъ этихъ проповѣдей многимъ отличается отъ другихъ частей. Надъ каждой изъ нихъ сдѣланы особыя надписанія (см. 2, 1. 5, 1, 6, 1. 8, 1. 13, 1. 14, 28. 15, 1. 17, 1. 19, 1. 20, 1. 21, 1. 11. 22, 1. 23, 1), которыхъ нѣтъ въ

(а) In codice Talmudico Bava Bathra fol. 15 col. 1.

другихъ частяхъ; проповѣди большею частію кратки и представлены какъ бы въ отрывочномъ видѣ, тогда какъ въ прочихъ частяхъ содержатся длинныя и полныя рѣчи. Расположеніе проповѣдей основано главнымъ образомъ на сходствѣ предметовъ (а), съ нарушеніемъ иногда хронологическаго порядка (б). Но другія части расположены по времени произнесенія проповѣдей. Можно думать, что проповѣди въ первыхъ двухъ частяхъ сначала составляли отдѣльную часть. Ученые друзья Езекіи занимались собраніемъ, вѣроятно, въ первые годы его царствованія; иначе они помѣстили бы и слѣдующія пророчества (гл. 24—45), относящіяся также къ царствованію Езекіи. Къ этому основному собранію Пророкъ, вѣроятно, самъ присоединялъ въ различныя времена проповѣди, произнесенныя имъ послѣ окончанія перваго собранія при Езекіи; посему въ нихъ удержанъ болѣе хронологическій порядокъ, нежели въ первыхъ (в). Что пророчества Исаіи приведены въ полный составъ еще при жизни его, это тѣмъ вѣроятнѣе, что, по свидѣтельству 2 Пар. 32, 32, писанія Пророка Исаіи были помѣщены въ государственныхъ записяхъ его времени; а записи ведены были вслѣдъ за происшествіями.

(а) Въ 1—12 главахъ заключаются пророчества, относящіяся къ Іудеямъ; въ 13—23 главахъ—къ иноплеменнымъ народамъ, хотя и здѣсь сходство предметовъ не всегда служило основаніемъ расположенія; пророчество о Вавилонѣ содержится въ 13, 14, 21 главахъ.

(б) Въ 17, 1—11 содержится предсказаніе о раззореніи Сиріянъ и Израильтянъ, исполнившееся въ 741 году передъ Рождествомъ Христовымъ; а въ 14, 28—32 заключается рѣчь противъ Филистимлянъ, свергшихъ съ себя иго Іудеевъ въ 728 году. Однако жъ послѣдняя поставлена прежде первой.

(в) 24—35 главы принадлежатъ къ первой половинѣ царствованія Езекіи; посему Пророкъ возставалъ противъ вельможъ, хотѣвшихъ войти въ союзъ съ Египтянами, и угрожалъ имъ за это опустошительною войною со стороны Ассиріянъ, предсказывая вмѣстѣ чудесное пораженіе послѣднихъ (30, 1—5. 29, 25), что было въ царствованіе Езекіи. Въ 36—38 главахъ описываются происшествія, случившіяся около 15 года царствованія Езекіи, и отчасти предсказанныя въ предыдущихъ пророчествахъ. Торжествен-

Раздѣленіе.

Книгу Пророка Исаіи можно раздѣлить на 6 частей, состоящихъ изъ 25 проповѣдей.

Первая часть простирается отъ 1 до 12 главы включительно, и содержитъ 5 пророческихъ проповѣдей, относящихся къ Іудеямъ и Израильтянамъ, которыхъ Пророкъ различнымъ образомъ обличаетъ, увѣщеваетъ и утѣшаетъ.

Вторая въ 13—23 главахъ содержитъ 8 проповѣдей, въ которыхъ изображается судьба иноплеменныхъ народовъ, съ которыми Іудеи имѣли сношеніе, именно: Вавилонянъ, Филистимлянъ, Моавитянъ, Сиріянъ, Ассиріянъ, Еѳіоплянъ, Египтянъ, Арабовъ и Тирянъ; только 22-ая глава относится къ Іудеямъ.

Третья часть, простираясь отъ 24 до 35 главы, въ 3 проповѣдяхъ изображаетъ наказанія, опредѣленныя Богомъ непокорнымъ Іудеямъ и врагамъ Церкви всѣхъ временъ, съ присоединеніемъ обѣтованій, данныхъ отъ Бога Церкви.

ная рѣчь, содержащаяся въ 40—66 главахъ, по мнѣнію нѣкорыхъ, произнесена во время богоотступнаго Манассіи, потому что Пророкъ часто обличаетъ идолопоклонство, введенное этимъ царемъ между Іудеями (40, 18—20. 25 и сл. 41, 1. 5—7. 21—29, 42, 8—17. 43, 9—12. 44, 9 и сл.). А Витринга думаетъ, что Пророкъ говоритъ здѣсь объ идолопоклонствѣ не своего, а будущаго времени — для предостереженія Іудеевъ отъ этого порока и отъ бѣдствій, угрожавшихъ имъ за это отъ Бога.

Нѣкоторые думаютъ, что проповѣди, заключающіяся въ первыхъ 5 главахъ, Пророкъ Исаія написалъ въ царствованіе Озіи; потому что въ слѣдующей 6-й главѣ говорится о смерти Озіи; 6-я глава написана при Іоаѳамѣ, потому что въ слѣдующей 7-й главѣ означается время начала царствованія Ахаза. Проповѣди отъ 7-й главы до 28 ст. 14-й главы изданы въ царствованіе Ахаза; потому что въ 28 ст. 14 главы говорится о смерти Ахаза. Большая часть остальныхъ проповѣдей, отъ 28 ст. 14 главы до конца книги, обнародована Пророкомъ при Езекіи.

Четвертая часть, историческая, простирается отъ 36 до 39 главы. Въ ней описываются нѣкоторыя достопамятныя происшествія, случившіяся въ царствованіе Езекіи.

Пятая часть, простираясь отъ 40 до 48 главы, въ 4 проповѣдяхъ утѣшительныхъ описываетъ явленіе Мессіи во плоти съ обстоятельствами его и знаменія, которыя будутъ предшествовать Его явленію.

Шестая часть, простираясь отъ 49 главы до конца книги, въ 5 проповѣдяхъ изображаетъ лицо Мессіи, Іисуса Христа, и судьбу Его царства.

ОБЪЯСНЕНІЕ

КНИГИ СВ. ПРОРОКА ИСАІИ.

НАДПИСАНІЕ.

ГЛАВА I.

Ст. 1. *Видѣніе Исаіи, сына Амосова, которое онъ видѣлъ о Іудеѣ и Іерусалимѣ, во дни Озіи, Іоаѳана, Ахаза, Езекіи, царей Іудейскихъ.* Въ надписаніи указывается а) пространство его, б) образъ откровеній, которымъ Богъ сообщалъ Свою волю Пророку, и в) предметъ, къ которому относятся пророчества Исаіи.

а) Надпись эта относится не къ одной первой проповѣди, а ко всѣмъ проповѣдямъ, потому что заключаетъ въ себѣ время 4-хъ Іудейскихъ царей, при которыхъ Пророкъ отправлялъ свою должность.

б) Слово: *видѣніе*, принимаемое въ обширномъ смыслѣ, означаетъ всѣ тѣ способы откровеній, посредствомъ которыхъ Богъ сообщалъ Пророкамъ Свою волю, именно: 1) во снѣ и 2) въ бодрственномъ состояніи, когда по прекращеніи дѣятельности внѣшнихъ чувствъ духъ Пророка, дѣйствіемъ Святаго Духа, возносился на высшую область духовнаго созерцанія и принималъ откровеніе отъ Бога. Здѣсь разумѣется послѣдній способъ откровенія.

в) Предметъ этого видѣнія есть вообще царство Іудейское и въ частности—Іерусалимъ — столица Іудейскаго царства, средоточіе Церкви Божіей, а частію тѣ народы, которые имѣли сношеніе съ Іудеями.

ПЕРВАЯ ЧАСТЬ КНИГИ ПРОРОКА ИСАИИ.

Гл. 1 — 12.

Первая часть содержитъ въ себѣ пять отдѣльныхъ проповѣдей содержанія обличительнаго и утѣшительнаго.

Первая проповѣдь содержится въ гл. 1 и отдѣляется особымъ надписаніемъ второй проповѣди (гл. 2, 1).

Вторая проповѣдь оканчивается четвертою главою.

Третья проповѣдь, содержащаяся въ 5-ой главѣ, отдѣляется отъ предыдущей особеннымъ составомъ рѣчи, называемымъ пѣснію, (ст. 1).

Четвертая проповѣдь заключается въ 6-ой главѣ; отъ предыдущей отдѣляется особеннымъ видѣніемъ, описаннымъ въ ней (ст. 1).

Пятая проповѣдь простирается отъ начала 7-ой главы до конца 12-ой главы и отличается отъ прочихъ надписаніемъ и единствомъ содержанія.

ПЕРВАЯ ПРОПОВѢДЬ.

ГЛАВА I.

Содержаніе.

Въ первой проповѣди Пророкъ отъ лица Бога обличаетъ Іудеевъ, особенно Іерусалимскихъ, въ неблагодарности къ Богу за Его благодѣянія, въ лицемѣріи и другихъ порокахъ; возбуждаетъ ихъ къ покаянію указаніемъ на бѣдствія какъ настоящія, такъ и будущія, которыя угрожали совершеннымъ разрушеніемъ Іудейскаго царства, если они не позаботятся объ исправленіи себя. Между тѣмъ для утѣшенія благочестивыхъ предсказываетъ лучшія времена и обиліе духовныхъ благъ послѣ того, какъ Богъ наказаніемъ нечестивыхъ очиститъ Свой народъ.

Время произнесенія проповѣди.

Проповѣдь эта произнесена Пророкомъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, въ концѣ царствованія Озіи, когда онъ соблюдалъ законъ Божій и не былъ еще пораженъ проказою; потому будто собиратели пророческихъ писаній проповѣдь эту и помѣстили на первомъ мѣстѣ. А другіе думаютъ, что эта проповѣдь произнесена въ 6-ой годъ царствованія Езекіи, или вскорѣ послѣ того, какъ царство Израильское было разрушено Салманассаромъ и 10 колѣнъ Израилевыхъ были отведены въ плѣнъ въ Ассирію. Мнѣніе это основываютъ на томъ, что царство Іудейское представляется здѣсь въ истощенномъ состояніи, говорится, что оно осталось одно, тогда какъ прочія области земли Іудейской повсюду были раззорены, опус-

2*

тошены (ст. 7. 8), чего нельзя сказать о цвѣтущемъ состояніи Іудейскаго царства при Озіи. Проповѣдь эта хотя произнесена Пророкомъ послѣ многихъ другихъ проповѣдей; но собирателями пророческихъ писаній поставлена на первомъ мѣстѣ, вѣроятно, по причинѣ общаго содержанія ея, служащаго какъ бы введеніемъ въ послѣдующія пророчества.

Раздѣленіе.

Проповѣдь эта раздѣляется на три главныя части: А) *приступъ*, въ которомъ Пророкъ, какъ провозвѣстникъ, призываетъ небо и землю къ вниманію словамъ Божіимъ (ст. 2); Б) *предложеніе*, въ которомъ Богъ-Судія жалуется на неблагодарность Своего народа (ст. 2. 3); В) *изложеніе* рѣчи Божіей, которое раздѣляется на двѣ части: обличительную (ст. 4—20) и пророческую (ст. 21—31).

Объясненіе.

А) *Приступъ*.

Ст. 2. *Слушайте небеса, и внимай земля; потому что Господь говоритъ*. Это видѣніе Пророкъ изображаетъ въ такомъ видѣ: будто Богъ, явившись предъ собраніемъ Іудеевъ, жалуется имъ на неблагодарность ихъ къ Нему за благодѣянія и обличаетъ ихъ въ порокахъ. По важности Судіи и по важности самаго дѣла Пророкъ, въ качествѣ провозвѣстника, призываетъ небо и землю на этотъ судъ, чтобы онѣ созерцали правоту суда Божія. Величіе Божіе требовало совершить судъ не частный, какъ бы наединѣ съ одними Іудеями, а публичный предъ всѣмъ міромъ; и беззаконія Іудеевъ были такъ велики и очевидны для всѣхъ, что даже небо и земля—всѣ разумныя существа, даже бездушныя твари могли бы обличить ихъ въ порокахъ и засвидѣтельствовать справедливость суда Божія.

Б) *Вторая часть проповѣди: рѣчь Бога, въ которой Онъ обличаетъ Іудеевъ въ неблагодарности къ Нему и въ другихъ порокахъ.*

а) Предложеніе рѣчи.

Ст. 2. *Я воспиталъ и возвысилъ сыновей, а они возмутились противъ Меня.* Эта краткая, величественная рѣчь объем летъ четыре состоянія народа Іудейскаго: 1) *всыновленіе*, когда Богъ, изводя Израиля изъ Египта и избравъ его въ Свой народъ, торжественно назвалъ его сыномъ Своимъ (Исх. 4, 22); 2) *воспитаніе* какъ религіозное, нравственное, гражданское — посредтвомъ преподанія законовъ церковныхъ и гражданскихъ на Синаѣ, такъ и физическое, когда Богъ въ пустынѣ питалъ ихъ небесною манною, а въ Ханаанѣ по особенному благословенію обильно надѣлялъ всѣми благами и произведеніями природы, охранялъ ихъ благосостояніе и благоденствіе отъ внѣшнихъ враговъ. Это воспитаніе продолжалось до временъ Давида; 3) *возвышеніе* въ могуществѣ, знатности, обиліи во всемъ, счастіи, благоденствіи продолжалось въ царствованіе Давида и Соломона; 4) *отступленіе* отъ Бога началось при впаденіи Іеровоама въ идолопоклонство (2 Пар. 11, 17. 12, 1), которое особенно усилилось при Ахазѣ (2 Пар. 28, 19. 29, 1. 2. 31, 1. 2) и въ которое впали даже многіе Левиты и Священники. Разумѣются здѣсь и другіе тяжкіе пороки, которые удаляютъ людей отъ Бога.

б) Поясненіе предложенія.

Ст. 3. *Волъ знаетъ владѣтеля своего, и оселъ—ясли господина своего; а Израиль не знаетъ (Меня), народъ Мой не разумѣетъ.* Безчувственность и неблагодарность Іудеевъ къ Богу за благодѣянія изображаются противоположнымъ уподобленіемъ волу и ослу. Волъ и оселъ хотя безсмысленнѣе прочихъ животныхъ; но и тѣ знаютъ своего владѣтеля, ласкаются къ своему господину, который въ стойлѣ даетъ имъ кормъ. А Израильтяне при всемъ томъ, что какъ люди, одарены отъ Бога разумомъ и чувствомъ, избраны изъ среды народовъ единственно по милости Божіей, искуплены изъ Египта, усыновлены Богомъ, возведены на высшій степень знаменитости предъ прочими народами, были надѣляемы всѣми благами, однакожъ не знаютъ, не любятъ, не почитаютъ своего Господа—Творца, Благодѣтеля, Покровителя,

заповѣдей Его не исполняютъ, остаются непризнательны къ благодѣяніямъ Божіимъ; и потому оказываются безчувственнѣе вола и осла — безсмысленныхъ животныхъ.

В) *Третья часть: изложеніе рѣчи Божіей.*

Вышеизложенную, краткую, возвышенную, сильную рѣчь Бога теперь Пророкъ изъясняетъ. Эта часть рѣчи раздѣляется А) на обличительную, ст. 4 — 20 и Б) пророческую, ст. 21 — 31. Въ обличительной части, состоящей изъ трехъ членовъ, Пророкъ а) описываетъ настоящее состояніе народа — нравственное (ст. 4. 5.) и гражданское (ст. 5—9.); б) отвѣчаетъ на возраженіе народа, которое онъ противъ жалобы Бога высказывалъ, что онъ исполняетъ свои обязанности по закону Моисееву касательно приношенія жертвъ и соблюденія Праздниковъ (ст. 10—15); в) побуждаетъ къ покаянію и оставленію лицемѣрія (ст. 16—20).

ОБЛИЧИТЕЛЬНАЯ ЧАСТЬ.

а) Описаніе настоящаго плачевнаго состоянія народа Іудейскаго—

во 1-хъ нравственнаго.

Ст. 4. *Увы, народъ грѣшный, народъ, обремененный беззаконіями, племя злодѣевъ, сыны погибельные! Оставили Господа, презрѣли Святаго Израилева,—повернулись назадъ.* Описывая нравственное состояніе народа Іудейскаго, Пророкъ обличаетъ его а) за отступленіе отъ Бога,—впаденіе въ идолопоклонство и другіе пороки, которыми они оскорбляютъ Бога, какъ бы презирая Его, и отчуждаютъ себя отъ Него, ст. 4, и б) за закоснѣлость въ порокахъ, ст. 5 до пол. Народъ Еврейскій, который называетъ себя народомъ Божіемъ и долженъ быть народомъ святымъ, Пророкъ въ укоризну называетъ народомъ грѣшнымъ, даже обремененымъ беззаконіями, выродками—за то, что они, оставивъ Бога—своего Благодѣтеля и Покровителя, обратились къ почитанію языческихъ идоловъ, тѣмъ показали презрѣніе къ Святому Израи-

леву,—посрамляли Его имя, оскорбили, и чрезъ это отчуждили себя отъ Бога Истиннаго, Святаго, Который есть начало, первообразъ всякой святости, совершенно отличный отъ ложныхъ боговъ, Котораго Израиль долженъ святить, т. е. свято, искренно, сердцемъ и устами почитать, какъ Свята̃го, добрыми дѣлами прославлять.

Это обличеніе относится преимущественно къ Іудеямъ, жившимъ во времена Ахаза, которые вмѣстѣ съ этимъ нечестивымъ царемъ уклонились къ идолопоклонству. Ревностію блогочестиваго Езекіи хотя прекращено идослуженіе; но Іудеи и въ его время, по своему развращенному сердцу, были не лучше современниковъ Ахаза, Богу служили лицемѣрно,—только внѣшними обрядами, а по духу чужды были Его.

Ст. 5. *Во что васъ бить еще, продолжающіе свое упорство?* Смыслъ этихъ словъ такой: жестокосердіе богоотступнаго народа Богъ хотѣлъ смирить тяжкими наказаніями, которыми, какъ бы бичами, изранилъ всего его, такъ что не оставалось цѣлаго мѣста, въ которое еще можно было бы поражать, чтобы тѣмъ вразумить и исправить его. Но жестокосердый народъ не исправлялся этимъ средствомъ, которое оставалось одно къ исцѣленію; упорно шелъ противъ рожна; устремляясь къ новымъ преступленіямъ, онъ подвергался и новымъ наказаніямъ, отъ которыхъ впрочемъ только ожесточался во злѣ (2 Пар. 28, 22.).

Во 2-хъ описывается внѣшнее или гражданское состояніе народа.

Ст. 5 полов. *Вся голова въ язвахъ и все сердце изчахло.* Ст. 6. *Отъ подошвы ноги до темени головы нѣтъ у него здороваго мѣста; язвы, пятна, гноящіяся раны, не очищенныя, и не обвязанныя, и не смягченныя елеемъ.* Слѣдствіемъ растлѣнія нравственности было разстройство гражданскаго состоянія, представляемаго Пророкомъ подъ образомъ тѣла, котораго всѣ члены поражены неисцѣльною проказою. Голова этого тѣла есть царь и вельможи, которые лишились большей части своей знатности и имѣнья; сердце—Первосвященники и Левиты; все тѣло гражданъ

обезображено бѣдствіями, какъ будто изъязвлено бичами, не исключая и ногъ — низшаго класса народа. А раны царства были таковы, что не могли скоро исцѣлиться, но надолго влекли за собою это бѣдствіе,—доселѣ еще невыжаты были, не обвязаны, не смягчены масломъ, т. е. не приложены къ нимъ лѣкарства. Раны, нанесенныя Іудеямъ при Ахазѣ, еще свѣжи были и во времена Езекіи. Что Пророкъ сказалъ здѣсь метафорически, то въ слѣдующихъ стихахъ (7—9) изъясняетъ собственными словами.

Ст. 7. *Земля ваша опустошена, города ваши сожжены огнемъ; поля ваши въ вашихъ глазахъ съѣдаютъ чужіе; все опустѣло какъ послѣ разоренія чужими.* Пророкъ указываетъ здѣсь на тѣ бѣдствія, которыя Богъ посылалъ на Іудеевъ въ наказаніе за идолопоклонство Ахаза и отступничество народа—чрезъ Израильтянъ при Факеѣ, Сиріянъ (2 Пар. 28, 5—7 и сл.), Идумеянъ (ст. 17), Филистимлянъ (ст. 18), потомъ чрезъ Ассиріянъ. На эти бѣдствія указывалъ и Езекія (2 Пар. 29, 8).

Ст. 8. *И осталась дчерь Сіона, какъ шатеръ въ виноградникѣ, какъ шалашъ въ огородѣ, какъ осажденный городъ.* Іерусалимъ, называемый здѣсь дочерью Сіона, по опустошеніи и сожженіи Іудейскихъ городовъ и селеній, уподоблялся шалашу, который обыкновенно ставится для стражи въ виноградникахъ и огородахъ, въ отдаленіи отъ прочихъ зданій. Въ такомъ видѣ была Іудея при Ахазѣ (2 Пар. 28, 5. 6. 20) и при Езекіи, когда Іерусалимъ былъ осажденъ Сеннахиримомъ (2 Пар. 32, 1. 9).

Ст. 9. *Если бы Господь Саваоѳъ не оставилъ намъ небольшаго остатка; то мы были бы то же, что Содомъ, уподобились бы Гоморрѣ.* Вышесказанное Пророкъ здѣсь поясняетъ. Упомянутое бѣдствіе было велико, но не конечное, не все погубляющее. Остался еще шалашъ и шатеръ, — царство Іудейское еще неразрушено и Церковь еще не пала вовсе. Этимъ, говоритъ Пророкъ, Іудеи обязаны милости Божіей, тогда какъ не меньше Содомлянъ и Гоморрянъ заслужили конечное истребленіе. Эти слова могутъ относиться и къ внѣшнему и внутреннему, духовному состоянію Іудеевъ. Въ первомъ случаѣ смыслъ этого стиха такой: сказанное бѣдствіе таково, что, если бы Богъ по Своему мило-

сердію не отвратилъ погибели,—она постигла бы царство и Церковь. Богъ воздвигъ преемника Ахазу—благочестиваго Езекію, который своимъ стараніемъ, при помощи Божіей, предотвратилъ разрушеніе царства и поправилъ разстроенное состояніе его (Ис. 37, 4. 31. 32). А въ отношеніи къ духовному состоянію народа смыслъ этого стиха такой: если бы Богъ по своему милосердію нѣкоторое сѣмя, избранное по изволенію благодати, не предохранялъ отъ растлѣнія нравовъ и пороковъ, господствующихъ въ народѣ: то всѣ, подобно развратившимся Содомлянамъ и Гоморрянамъ, неизбѣжно *подверглись бы погибели* временной и вѣчной, какъ необходимому слѣдствію грѣховъ. Въ такомъ смыслѣ принимаетъ это мѣсто и Ап. Павелъ (Рим. 9, 29). Такъ Богъ сохранялъ избранное сѣмя отъ растлѣнія и погибели во всякое время и въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ. Въ словахъ: *Іегова* (подразумѣвая: *Господь* или *Владыка*) *воинствъ*, — заключается причина, почему Богъ не погубилъ всего народа. Подъ воинствомъ разумѣются всѣ существа вселенной, а особенно Ангелы, которые поставлены Богомъ — всякій на своемъ мѣстѣ, въ правильномъ отношеніи другъ къ другу и къ Богу, какъ бы въ стройномъ порядкѣ. Богъ называется Господомъ воинствъ какъ въ отношеніи къ обширнѣйшему своему владычеству, которому подчинены Ангелы — точные исполнители Его воли, люди и всѣ прочія твари; такъ — и въ отношеніи къ всеобъемлющему промышленію, котораго законамъ и распоряженіямъ все повинуется. Пророкъ этими словами выражаетъ такую мысль: еслибы Богъ, Который своимъ промышленіемъ управляетъ всѣми существами и вещами и Который по Своему благоволенію не хочетъ погибели истиннаго сѣмени Израиля,—еслибы не предохранялъ отъ погибели, *то* всѣ погибли бы.

б) Отвѣтъ Бога чрезъ Пророка на возраженіе народа.

аа) Предисловіе.

Ст. 10. *Слушайте слово Господне, князья Содомскіе; внимай закону Бога нашего, народъ Гоморрскій!* Князей Іудейскихъ Пророкъ называетъ князьями Содомскими, а народъ —

народомъ Гоморрскимъ — для того, чтобы показать, что нечестіе ихъ равняется нечестію жителей Содома и Гоморра и что они заслужили и ихъ ожидаетъ такое же наказаніе, какое постигло жителей этихъ городовъ. При такомъ сильномъ обличеніи Іудеи тайно или явно могли возразить Пророку: «развѣ мы не исполняемъ своихъ обязанностей къ Богу по закону Моисееву? Развѣ не приносимъ жертвъ? Развѣ не ходимъ въ Храмъ на поклоненіе во время праздниковъ? Развѣ не постимся и не молимся? Чѣмъ же мы худы? За что Богъ будетъ наказывать насъ?» Предваряя и опровергая такое возраженіе, Пророкъ показываетъ 1) суетность лицемѣрныхъ жертвъ, (ст. 11); 2) суетность явленія ихъ предъ Богомъ въ Храмѣ, (ст. 12); 3) суетность даровъ и благоуханій, (ст. 13); 4) суетность праздниковъ и новомѣсячій, (ст. 14); 5) суетность самыхъ молитвъ, (ст. 15). Іудеи обряды закона Моисеева наблюдали, а важнѣйшія заповѣди закона справедливости и любви нарушали. Потому Пророкъ и побуждаетъ ихъ больше внимать важнѣйшимъ заповѣдямъ закона и выслушать обличительную рѣчь Бога касательно суетности наблюденія внѣшнихъ обрядовъ.

бб) Самый отвѣтъ Бога на возраженіе народа.

1. Касательно жертвоприношеній.

Ст. 11. *Къ чему Мнѣ множество жертвъ вашихъ? говоритъ Господь. Я пресыщенъ всесожженіями овновъ и тукомъ откормленнаго скота; и крови тельцовъ, и агнцевъ, и козловъ не хочу.* Богъ заповѣдалъ чрезъ Моисея приносить жертвы не потому, чтобы онѣ сами по себѣ нравились Ему, а для того, чтобы отвлечь Іудеевъ отъ языческаго идолослуженія, къ которому они были склонны, а особенно для того, чтобы ими прообразовать искупительную жертву Мессіи, возбуждать въ нихъ вѣру и надежду на грядущаго Искупителя. А Іудеи приносили жертвы лицемѣрно,—безъ вѣры, надежды и благоговѣнія предъ Богомъ, всю важность приписывали только множеству и тучности жертвъ. Потому Богъ и говоритъ, что жертвы ихъ неугодны Ему; Ему нравится только вѣра, послушаніе заповѣдямъ любви, чистота сердца и правота дѣлъ.

2. Явленіе предъ Богомъ въ Храмѣ.

Ст. 12. *Когда вы приходите являться предъ лице Мое; кто требуетъ отъ васъ, чтобы вы топтали дворы Мои?* Іудеи хвалились тѣмъ, что собираются въ Храмъ для торжественнаго совершенія обрядовъ Богослуженія. А Богъ говоритъ, что вы, являясь въ Храмъ безъ всякаго благоговѣнія, только топчете дворъ; устами произносите Мое имя, а по духу чужды Меня, тѣломъ присутствуете, а сердцемъ далеки отъ Меня. Кто же требуетъ, чтобы вы приходили въ Храмъ только для того, чтобы топтать дворъ?

3. Дары и благовонія.

Ст. 13. *Не носите больше даровъ тщетныхв; куреніе отвратительно для Меня.* Подъ даромъ разумѣется безкровная жертва—Семидалъ (лучшая пшеничная мука, смѣшанная съ ладаномъ, масломъ и солью), начатки плодовъ и жатвы. Безъ вѣры, расположенія, благоговѣнія и чистоты сердца эти дары и благовоніе ароматовъ непріятны Богу.

4. Праздники и торжества.

Ст. 13. *Новомѣсячій и субботъ, праздничныхъ собраній не могу терпѣть: беззаконіе—и празднованіе!* Ст. 14. *Новомѣсячія ваши и праздники ваши ненавидитъ душа Моя; они бремя для Меня; Мнѣ тяжело нести ихъ.* Празднества Іудеевъ противны были Богу потому, что они совершали ихъ безъ благоговѣнія и искренняго расположенія къ Богу; чтили только устами, пѣли псалмы безъ участія сердца, какъ быки ревѣли, и думали, что тѣмъ прославляютъ имя Божіе, какъ будто Богъ утѣшается гармоническимъ звукомъ голосовъ и наружными церемоніями. Бога, какъ Духа, должно почитать преимущественно духомъ и истиною.

5. Молитвы.

Ст. 15. *И когда вы простираете руки ваши, Я закрываю отъ васъ очи Мои; и когда вы умножаете моленія ваши, Я*

не слышу: ваши руки полны крови. Молитва, какъ духовное служеніе Богу, лучше внѣшнихъ обрядовъ; но и она непріятна Богу при порочной жизни. Богъ не внималъ молитвѣ лицемѣрныхъ Іудеевъ; потому что, говоритъ Онъ, руки ваши наполнены кровію,—осквернены кровавыми беззаконіями: притѣсненіемъ бѣдныхъ, вдовъ, сиротъ, похищеніемъ ихъ имѣнья. Лишая средствъ къ пропитанію, Іудеи заставляли ихъ терпѣть голодъ и доводили до гроба.

в) Совѣтъ Бога учительный.

Ст. 16. *Омойтесь, очиститесь; удалите злыя дѣянія ваши отъ очей Моихъ; перестаньте дѣлать зло.* Ст. 17. *Научитесь дѣлать добро; ищите правды; спасайте угнетеннаго; защищайте сироту; вступайтесь за вдову.* Показавъ суетность упованія на внѣшнее Богослуженіе, Пророкъ именемъ Бога предлагаетъ покаяніе (ст. 16. 17), показываетъ спасительныя слѣдствія покаянія (ст. 20). Покаяніе относится и къ душѣ, — сердечнымъ расположеніямъ, и къ дѣламъ, которыя заключаютъ въ себѣ различныя обязанности, которыхъ требуетъ Богъ. Къ душѣ принадлежитъ: *омыться и очиститься* (ст. 16); а къ дѣламъ — воздерживаться отъ пороковъ (ст. 16), и стараться о добродѣтели (ст. 17). Первая обязанность, или основаніе покаянія по отношенію къ душѣ, по словамъ Пророка, состоитъ въ омовеніи и очищеніи сердца водою благодати (Іез. 36, 25); или омыться, на языкѣ св. Писанія, значитъ стараться получить благодать Божію для очищенія грѣховъ посредствомъ вѣры въ Мессію, покаянія, искренняго исповѣданія грѣховъ съ сердечнымъ сокрушеніемъ о нихъ и исправленіемъ себя (Пс. 50, 9. Дѣян. 22. 16). Слово: *очиститесь* выражаетъ такую мысль: омойтесь такъ, чтобы быть совершенно чистыми отъ скверны пороковъ и отъ виновности; и для этого нужно имѣть искреннее желаніе и рѣшительное намѣреніе исправить свою жизнь по предписанію закона Божія и впредь воздерживаться отъ пороковъ. А безъ этого одно исповѣданіе грѣховъ не составляетъ еще истиннаго покаянія. Вторая обязанность: сердечное покаяніе надобно доказать самымъ дѣломъ.

Главныя свойства истиннаго покаянія, описываемыя здѣсь пространно, св. Давидъ выражаетъ въ короткихъ словахъ: *уклонися отъ зла и сотвори благо* (Пс. 33, 15). Объ обязанностяхъ къ Богу здѣсь не говорится потому, что въ любви къ ближнимъ заключается любовь и къ Богу.

Слѣдствіе покаянія—отпущеніе грѣховъ.

Ст. 18. *Тогда пріидите, и разсудимъ, говоритъ Господь. Если будутъ грѣхи ваши, какъ багряное, какъ снѣгъ, убѣлю; если будутъ красны, какъ пурпуръ, какъ волну убѣлю.* Богъ не иначе наказываетъ грѣшника, какъ послѣ обличенія и обвиненія собственною совѣстію, чтобы сознавалъ, что онъ справедливо наказывается за свой грѣхъ. Потому Богъ и вызываетъ Іудеевъ на состязаніе. Выше Онъ предлагалъ имъ условіе, подъ которымъ могутъ получить милость. Если, говоритъ, отвергнете свою праведность и заслуги обрядовыхъ дѣлъ, сознаете свою вину и искренно покаетесь: то получите прощеніе грѣховъ. Хотя бы грѣхи ваши были грѣхи крови или кровавые, т. е. самые тяжкіе, при истинномъ покаяніи Богъ проститъ вамъ ихъ, сдѣлаетъ васъ чистыми, какъ чисты бѣлая волна и снѣгъ.

Ст. 19. *Если захотите и послушаетесь; то будете вкушать блага земли*, т.-е. если хотите послушаться Моего совѣта, то будете спокойно, безопасно обладать Ханаанскою землею, наслаждаться обильными произведеніями полей, пользоваться Божіимъ благоволеніемъ; Богъ будетъ защищать васъ противъ враговъ и всѣ дѣла ваши, обстоятельства гражданскія и церковныя, будутъ въ цвѣтущемъ состояніи.

Ст. 20. *Если же отречетесь, и будете упорствовать; то мечъ пожретъ васъ*: (т. е. истребитъ), *ибо уста Господни говорятъ*, т.-е. если не захотите послушаться Моего совѣта, не покаетесь, упорно останетесь въ порочномъ состояніи: то Богъ предастъ васъ врагамъ, которые истребятъ васъ мечемъ. Такъ ненарушима свобода человѣческая, что и при всесильномъ дѣйствіи благодати, отъ нея зависитъ или блаженство человѣка, или погибель!

II. ПРОРОЧЕСКАЯ ЧАСТЬ

заключаетъ въ себѣ: а) приступъ, въ которомъ Пророкъ жалуется на развращеніе и ожесточеніе народа (ст. 21—23); б) предсказаніе: 1) о плѣнѣ Вавилонскомъ (ст. 24); 2) объ очищеніи Церкви (ст. 25); 3) о возстановленіи государства послѣ этого плѣна (ст. 26); 4) объ искупленіи избранныхъ Іисусомъ Христомъ (ст. 26. 27); 5) о конечной погибели нечестивыхъ и разрушеніи Іудейскаго Царства послѣ явленія Іисуса Христа (ст. 28—31).

а) Приступъ.

Ст. 21. *Какъ сдѣлалась блудницею вѣрная столица, исполненная правосудія! Правда обитала въ ней, а теперь—убійцы.* Богъ хотя предлагалъ лицемѣрнымъ Іудеямъ совѣтъ исправить свою жизнь и тѣмъ заслужить Его милость; однако жъ предвидѣлъ, что они не послушаются Его совѣта, не отстанутъ отъ пороковъ. Потому, какъ бы раскаяваясь въ томъ, что сдѣлалъ имъ снисхожденіе, снова жалуется на ихъ развращеніе и показываетъ, чего этому народу и царству надобно ожидать въ послѣдствіи. Въ приступѣ Богъ сначала вообще жалуется на развращеніе всего города (ст. 21. 22); а потомъ въ частности—на пороки правителей и судей.

Блудодѣйство въ св. Писаніи означаетъ вообще беззаконіе всякаго рода (Пс. 72, 27) и въ особенности идолопоклонство и нарушеніе благодатнаго завѣта, по силѣ котораго Сынъ Божій, таинственнымъ союзомъ сочетавшись съ естествомъ человѣческимъ,

благоволилъ быть женихомъ своей Церкви (Лев. 19, 29. Чис. 25, 1. Іез. 16, 15. Ос. 1, 2). Нарушать законы завѣта съ Богомъ значитъ быть невѣрнымъ Богу, какъ жена мужу. Іерусалимъ былъ вѣренъ Богу при Давидѣ, Соломонѣ, особенно при Іосафатѣ (2 Пар. 19, 6—8).

Убійцами называются здѣсь неправедные судьи и ихъ товарищи, которые, у вдовъ и сиротъ отнимая необходимыя потребности для продовольствія жизненнаго, доводили ихъ до гроба.

Ст. 22. *Серебро твое стало изгарью, вино твое испорчено водою.* Этими метафорическими словами Пророкъ показываетъ, что Іудеи уклонились отъ прежней чистоты нравовъ и сужденій. Изъ снесенія ст. 23 съ 25 можно видѣть, что подъ серебромъ, превратившимся въ изгарь, разумѣются развратные начальники, вельможи и судьи, которые, уклонившись отъ чистоты нравовъ и искренности въ сужденіи, унизили свое достоинство, потеряли уваженіе въ обществѣ. А подъ виномъ, смѣшаннымъ съ водою, разумѣются священники, которые исказили духовное ученіе закона, которое отъ того потеряло свою чистоту и силу.

Ст. 23. *Начальники твои—законопреступники и сообщники воровъ; всѣ они любятъ подарки и гоняются за мздою; не защищаютъ сироты, и дѣло вдовы не доходитъ до нихъ.* Этимъ вообще означается развращеніе, несправедливость, скупость, грабительство начальниковъ.

б) Предсказаніе о будущихъ событіяхъ.

1) О бѣдствіяхъ плѣна Вавилонскаго.

Ст. 24. *Посему говоритъ Господь, Господь Саваоѳъ, Сильный Израилевъ: о, удовлетворю Я Себя надъ противниками Моими и отмщу врагамъ Моимъ!* Этотъ образъ выраженія взятъ съ сильно разгнѣваннаго героя, который, пылая гнѣвомъ и мщеніемъ, дотолѣ не успокоивается, пока не отмститъ врагамъ за нанесенное ему оскорбленіе. Словомъ: *удовлетворю себя, или утѣшусь* выражается строгость правды Божіей и тяжесть наказанія, соразмѣрнаго тяжести преступленій Іудеевъ. Это относится къ тому времени,

когда Халдеи разрушили царство Іудейское, многихъ Іудеевъ умертвили мечемъ и голодомъ, остальныхъ отвели въ плѣнъ.

Второе событіе: очищеніе Церкви.

Ст. 25. *И обращу на тебя руку Мою, и какъ въ щелочи очищу съ тебя примѣсь, и отдѣлю отъ тебя все свинцовое*, т.-е. остатокъ Израиля въ плѣну Вавилонскомъ, какъ серебро, переплавлю огнемъ тяжкихъ скорбей, такъ чтобы совершенно очистить его отъ всякой грѣховной нечистоты; а *изгари*, т.-е. явно нечестивые, истребятся и олово будетъ снято, т.-е. лицемѣры, которые носятъ личину благочестія, какъ олово — видъ серебра, будутъ посрамлены, погублены, и останется одно чистое серебро, т.-е. одни благочестивые, искренно почитающіе Бога.

Третье событіе: возстановленіе царства.

Ст. 26. *И опять буду поставлять тебѣ судей, какъ прежде, и совѣтниковъ, какъ въ началѣ.* По очищеніи Іудеевъ въ плѣнѣ Вавилонскомъ и по возвращеніи въ отечество Богъ обѣщаетъ возстановить Іудейское царство въ такомъ благоустройствѣ, въ какомъ оно было въ началѣ—при Моисеѣ. Моисей образовалъ гражданское состояніе народа Божія; Ездра преобразовалъ его, — поставилъ судей также добрыхъ, честныхъ, праведныхъ (1 Ездр. 7, 25).

Четвертое событіе: искупленіе Сіона правдою и судомъ.

Ст. 26 полов. *Тогда будутъ говоритъ о тебѣ: городъ правды, столица вѣрная.* Смыслъ этихъ словъ такой: послѣ того, какъ мудрые начальники и правдивые судьи будутъ управлять государствомъ, Іерусалимъ по справедливости можетъ назваться городомъ правды, т.-е. въ которомъ соблюдается правда и который вѣренъ своему завѣту съ Богомъ, какъ честная жена—своему мужу (сн. ст. 21). Поелику Іерусалимъ по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго не могъ назваться городомъ правды—какъ по причинѣ многихъ неправдъ, пороковъ Іудейскаго

народа, описанныхъ современными Пророками, такъ и по причинѣ множества неправедныхъ судей и по малому числу благочестивыхъ начальниковъ послѣ временъ Ездры: то наименованіе Іерусалима городомъ правды надобно относить преимущественно къ времени Мессіи—Іисуса Христа. Это подтверждается ученіемъ и другихъ Пророковъ, которые названіе Іерусалима городомъ правды относятъ ко времени Іисуса Христа (Іер. 33, 15. 23, 5. Пс. 71, 1. 2. Ис. 11, 3—5. 32, 17. Дѣян. 16, 15. Апок. 2, 10).

Ст. 27. *Сіонъ спасется правосудіемъ, и обратившіеся сыны его—правдою.* Этими словами Пророкъ поясняетъ и подтверждаетъ сказанное выше. Здѣсь разумѣется искупленіе изъ плѣна или рабства грѣха, сатаны и повинности смерти, которое совершено цѣною послушанія и крови Іисуса Христа (Кол. 1, 14), Который правдѣ Божіей, требующей наказанія за грѣхъ и защищенія славы Божественнаго величія, оскорбленнаго грѣхомъ, принесъ Себя въ умилостивительную, очистительную жертву за насъ, чтобы намъ сдѣлаться правдою Божіею въ Немъ (2 Кор. 5, 21), т.-е. чрезъ Него оправдаться по благодати Божіей, или доставить намъ вѣчную правду, отпущеніе грѣховъ. Подъ *правдою* и *судомъ* здѣсь разумѣются страданія Іисуса Христа, поелику въ нихъ проявилась правда Божія (Рим. 3, 25) для доставленія избранному народу Божію отпущенія грѣховъ и даровъ благодати. Безъ этой цѣны нельзя было ожидать истиннаго, духовнаго искупленія, которое служитъ основаніемъ всѣхъ прежнихъ искупленій, которыя относились къ нему, какъ прообразованія (Числ. 3, 46—48. Исх. 30, 12. Гл. 12. 1 Петр. 1, 18. 19).

Пятое событіе: конечный судъ Божій надъ отступниками непослушными Евангелію.

Ст. 28. *Всѣмъ же отступникамъ и грѣшникамъ—погибель, и оставившіе Господа истребятся.* Эти слова составляютъ предложеніе, которое поясняется въ послѣдующей рѣчи. Изображаемый здѣсь судъ Божій надъ Іудеями—а) отступниками, нарушившими завѣтъ съ Богомъ, б) беззаконниками, осквернившими свои руки беззаконнымъ пролитіемъ невинной крови Іисуса Хри-

ста, и в) оставившими Господа, положившимися на Римлянъ и нехотѣвшими признавать никакого другаго царя, кромѣ Кесаря (Іоан. 19, 15),—совершился чрезъ Римлянъ, которые окончательно разрушили Іудейское царство. Іудеи за свое отступничество отъ Бога, уклоненіе въ идолопоклонство и пороки какъ бы мало были наказаны бѣдствіями прежнихъ временъ; теперь убійцы Іисуса Христа, исполнившіе мѣру беззаконія отцовъ своихъ, понесли наказаніе какъ за свои грѣхи, такъ и за грѣхи своихъ предковъ, какъ говорилъ Спаситель (Мѳ 23, 32—35. Дѣян. 7, 51. 52).

Ст. 29. *Они будутъ постыжены за дубравы, которыя столь вожделенны для васъ, и посрамлены за сады, которые вы избрали себѣ.* Пророкъ, обращаясь съ обличеніемъ къ своимъ современникамъ, говоритъ, что потомки ваши, подобно вамъ, оставивъ Господа—Мессію, Іисуса Христа, и на войнѣ съ Римлянами увидѣвъ, что и сами оставлены Богомъ, преданы въ руки враговъ не за свои только грѣхи, но и за ваши, будутъ посрамлены; вспомнивъ о вашемъ идолослуженіи въ дубовыхъ рощахъ и фруктовыхъ садахъ и видя свое отверженіе отъ Бога, станутъ стыдиться, потому что отъ того не получили никакой пользы, напротивъ большой вредъ и безчестіе.

Ст. 30. *Ибо вы будете, какъ дубъ, котораго листъ опалъ, и какъ садъ, въ которомъ нѣтъ воды.* Здѣсь изображается печальное состояніе Іудейскаго народа, который, будучи оставленъ Богомъ и лишившись вліянія благодати Божіей, истиннаго, спасительнаго ученія и утѣшенія, не будетъ приносить никакихъ плодовъ правды; для всѣхъ будетъ явно, что въ немъ нѣтъ истинной жизни, что онъ подвергся духовной смерти, пересталъ быть народомъ Божіимъ, чѣмъ прежде гордился, и по внѣшнему, гражданскому состоянію лишился знаменитости и всякой красоты. Съ нимъ будетъ подобно тому, какъ вязъ или садъ, неорошаемый водою, вянетъ, высыхаетъ, роняетъ листья, теряетъ красоту и способностъ приносить плоды. Такъ и случилось съ Іудеями послѣ того, какъ они отвергли единственнаго Виновника своего спасенія—Іисуса Христа, за то отвержены Богомъ, лишились вліянія благодати Божіей, подверглись духовной и политической смерти,

и доселѣ остаются, какъ проклятая, изсохшая, безплодная смоковница (Мѳ. 21, 19). Это и доселѣ покрываетъ Іудеевъ стыдомъ и безчестіемъ, тѣмъ болѣе, что дикая, безплодная пустыня язычниковъ, по изліяніи на нее благодати Святаго Духа, процвѣла цвѣтами разнообразныхъ духовныхъ дарованій, украсилась пріятными плодами добродѣтелей и сдѣлалась садомъ, или раемъ Божіимъ (Ис. 35, 7).

Ст. 31. *И сильный будетъ отрепьемъ и дѣло его искрою; и будутъ горѣть вмѣстѣ, и никто не потушитъ.* Смыслъ этого стиха такой: богатые, сильные вельможи, почитающіе свое состояніе твердымъ, погибнутъ отъ своихъ собственныхъ дѣлъ, подобно тому, какъ сухіе, льняные охлопки сгораютъ отъ искры огня. Самыя дѣла, съ гордостію совершаемыя ими для славы, безопасности и спасенія себя и своего царства, будутъ причиною ихъ погибели, или подадутъ поводъ къ погубленію ихъ. Такъ и случилось. Іудеи, особенно вельможи, большая часть Священниковъ и Зилоты—ревнители религіи и свободы отечества, при Неронѣ, Веспасіанѣ, потомъ при Траянѣ и Адріанѣ покушались освободить свое отечество отъ власти Римлянъ; полагаясь на свое богатство, многолюдство, силу и укрѣпленія Іерусалима и Храма, надѣялись устоять противъ силы Римлянъ и выступили на войну съ ними. Но эти самые ихъ совѣты, гордыя надежды, предпріятія и дѣла были причиною ихъ погибели и ускорили ее. Римляне разрушили, сожгли Іерусалимъ и Храмъ, много Іудеевъ истребили голодомъ, огнемъ, мечемъ, а остальныхъ разсѣяли по Римской Имперіи. Такимъ образомъ совѣты и дѣла Іудеевъ обратились въ искры, которыя истребили ихъ, какъ охлопки.

ВТОРАЯ ПРОПОВѢДЬ

ГЛАВЫ 2—4.

Цѣль этой проповѣди та, чтобы обличить Іудейскій народъ въ пренебреженіи закона Божія, въ пристрастіи къ обычаямъ иноплеменниковъ и въ другихъ порокахъ, вкравшихся во время цвѣтущаго состоянія гражданскаго. Восхищенный Святымъ Духомъ Пророкъ I) видитъ гору Сіонъ, возвышающуюся выше всѣхъ горъ на землѣ, на вершинѣ которой будто воздвигнуто училище Божіе, открытое для взоровъ всей вселенной, куда стекаются многочисленные народы, чтобы, оставивъ прежнія заблужденія, просвѣтиться свѣтомъ небесной истины; видитъ, что принявшіе это ученіе наслаждаются глубокимъ миромъ и спокойствіемъ. Обращая взоръ на Іудеевъ своего времени, Пророкъ II) видитъ нечестіе, жалуется на ихъ пристрастіе къ языческому образованію (ст. 6—9), такимъ образомъ примѣромъ язычниковъ, просвѣщающихся отъ Сіона, посрамляетъ ихъ безразсудство; потомъ, предвидя ихъ упорство, изображаетъ страшный судъ Божій на ихъ пороки (ст. 9—21) и, опровергнувъ надежду на человѣческую помощь (ст. 22), предсказываетъ, что Іудейское царство подвергнется конечному бѣдствію за гордость, роскошь, мздоимство начальниковъ и пышность въ одеждѣ (3, 1—4, 1). Наконецъ III) въ утѣшеніе благочестивыхъ Пророкъ, смягчая свою рѣчь, предсказываетъ, что остатокъ Израиля нѣкогда будетъ благоденствовать подъ покровительствомъ Отрасли Іеговы—Мессіи (4, 2—6).

Эта проповѣдь произнесена Исаіею прежде прочихъ въ царствованіе Озіи и относится къ его времени, какъ можно видѣть изъ гл. 2, 7. 3, 16. 17 и сл.

Проповѣдь эта, кромѣ надписанія, раздѣляется на три части. Первая часть содержится въ 2, 2—4; вторая—въ ст. 5—4, 1; третья—въ 4, 2—6.

Надписаніе проповѣди.

Гл. 2., ст. 1. *Слово, которое было въ видѣніи къ Исаіи, сыну Амосову о Іудеѣ и Іерусалимѣ*, т.-е. слово Божіе, посредствомъ откровенія во время восхищенія сообщенное Исаіи касательно Іуды и Іерусалима. Поелику Пророкъ слова Божіи слышалъ во время видѣнія, или восхищенія: то и говоритъ, что видѣлъ слово, — вмѣсто въ видѣніи слышалъ.

ПЕРВАЯ ЧАСТЬ ПРОПОВѢДИ.

а) Предложеніе, въ которомъ говорится:

Во 1-хъ о возвышеніи горы Сіона выше другихъ горъ.

Ст. 2. *И будетъ въ послѣдніе дни, гора дома Господня будетъ поставлена во главу горъ и возвысится надъ холмами.* Пророкъ говоритъ, что въ послѣдніе дни 1) гора Сіонъ, на которой построенъ Іерусалимскій Храмъ—жилище Бога, средоточіе Церкви Божіей, возвысится надъ всѣми горами и холмами; 2) станетъ на вершинѣ ихъ, своимъ возвышеніемъ какъ бы подавитъ ихъ; 3) и утвердится такъ, что никогда непоколеблется въ своемъ состояніи. А какъ невозможно, чтобы прочія горы, сдвинувшись съ своихъ мѣстъ, подошли къ Сіону, чтобы онъ сталъ на нихъ: то слова Пророка надобно понимать въ таинственномъ смыслѣ— такъ: въ послѣдніе дни Ветхозавѣтной Церкви Сіонъ, на которомъ положится основаніе Новозавѣтной Церкви, явленіемъ Мессіи прославится больше всѣхъ священныхъ горъ, каковы Синай, Хоривъ и др. Дѣйствительно, Сіонъ, т.-е. Новозавѣтная Церковь 1) возвысилась, прославилась присутствіемъ въ ней Сына Божія, Іисуса Христа, высотою Евангельскаго ученія Его, учрежденіемъ новой, совершеннѣйшей религіи и явленіемъ различныхъ знаменій благодати, какихъ не было въ Ветхомъ Завѣтѣ; 2) религія, учреж-

денная въ Сіонѣ Іисусомъ Христомъ и Апостолами, какъ бы подавила собою прочія священныя горы, каковы напр.: Синай, Өаворъ, Кармилъ, Ливанъ, Олимпъ, посвященныя религіи, т.-е. не только Ветхозавѣтную религію Моисееву подчинила себѣ, но разрушила и всѣ языческія религіи, Евангельское ученіе опровергло всякое ложное ученіе языческое; 3) Христіанская религія, какъ основанная на неизмѣнномъ опредѣленіи Божіемъ и вѣчной истинѣ, утвердилась такъ, что (какъ будто горами подпирается) никакая сила человѣческая и адская не можетъ поколебать ее (Мө. 7, 25. 16, 18). Всякое знаніе, искусство, сила и богатство народовъ, которыя прежде служили ложнымъ религіямъ языческимъ, теперь будутъ посвящены на утвержденіе и прославленіе Христіанской религіи. Св. Отцы: Кириллъ Александрійскій и Ефремъ Сиринъ такъ объясняютъ этотъ стихъ: „Это пророчество исполнится *въ послѣдніе дни*, т.-е. когда въ послѣдокъ дній Богъ возглаголетъ въ Сынѣ Своемъ (Евр. 1, 1), когда Слово, рожденное отъ жены, ставъ плотію, оснуетъ духовный Іерусалимъ, т.-е. Церковь, и представитъ ее себѣ чистою, славною, святою. Она-то и есть тотъ домъ на вершинѣ горъ, который прославитъ гору Господню и возвысится выше холмовъ. Это возвышеніе, съ одной стороны, означаетъ внутреннее достоинство Церкви Христовой, съ другой — посрамленіе идолопоклонства. На горахъ и холмахъ обыкновенно строили капища, разводили рощи и здѣсь приносили жертвы идоламъ. Съ пришествіемъ Спасителя ложь обнажилась, свѣтъ истины возсіялъ, идолы отвержены и Церковь восторжествовала надъ капищами, которыя на холмахъ. И иного рода высота заключается въ Церкви—та, что она не земная мудрствуетъ, а возвышаясь надъ всѣмъ земнымъ, откровеннымъ лицемъ созерцаетъ славу Божію, чистыми и высокими понятіями прославляетъ Бога. Языческіе ученые гордились именемъ мудрецовъ, но тварь почли за Божество. Видно, что у нихъ—умъ земной, помышленія низкія, сердце омраченное. А Церковь Христова воспаряетъ выше всякой твари,—за предѣлы всего сотвореннаго, и тамъ видитъ истиннаго Творца всего и Ему воздаетъ Божескую честь и славу“ (Хр. Чт. 1845 г. Іюнь).

Во 2-хъ говорится о стеченіи народовъ къ горѣ дома Божія.

аа) Предложеніе.

Ст. 2. *И потекутъ къ ней всѣ народы.* Выраженіе *стекутся* взято съ рѣки, которой вода съ силою и быстротою течетъ съ высшихъ мѣстъ на низшія. А народы цѣлыми толпами охотно, быстро потекутъ къ новому, небесному училищу—на вершину горы Сіона, не смотря на трудность восхода, на которую никто не можетъ взойти безъ усердія къ добродѣтели, усильнаго подвига и самоотверженія, скорбнаго для плоти. Такова сила этого новаго, Евангельскаго ученія, что оно возбуждаетъ въ народахъ сильное желаніе пріобрѣсть его и заставляетъ препобѣждать всѣ трудности!

бб) Поясненіе предложенія.

Ст. 3. *И пойдутъ многіе народы, и скажутъ: пріидите и взойдемъ на гору Господню, въ домъ Бога Іаковлева, и научитъ Онъ насъ Своимъ путямъ; и будемъ ходить по стезямъ Его.* Высокое, духовное просвѣщеніе въ училищѣ Божіемъ на Сіонѣ, разливая свой свѣтъ повсюду, чрезъ всѣ горы и холмы, привлечетъ къ себѣ многіе, сильные народы, которые, будучи движимы силою благодати, будутъ стекаться къ Сіону съ воодушевленіемъ и взаимнымъ побужденіемъ для того, чтобы у Мессіи научиться путямъ Божіимъ, т.-е. познать совѣты Божіи въ управленіи Церковію и міромъ, дѣла Божіи, ихъ связь, порядокъ, цѣль, способъ достиженія спасенія, въ устроеніи которыхъ разнообразно проявляется дивная премудрость и благость Божія,—познать для того, чтобы *ходить по стезямъ Божіимъ*, т.-е. поступать по законамъ Евангелія, чтобы этимъ путемъ самоотверженія шествовать къ общенію съ Богомъ и къ вѣчной славѣ въ царствѣ небесномъ (Іер. 3, 17. Зах. 2, 10. 11).

б) Причина стеченія народовъ.

Ст. 3. *Ибо отъ Сіона выйдетъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима.* Пророкъ говоритъ, что причиною необыкновеннаго

стеченія народовъ къ Сіону будетъ то, что тамъ будетъ преподаваться совершеннѣйшій законъ, который одинъ по преимуществу достоинъ этого наименованія. Ученіе истиннаго Богопочтенія начнетъ проповѣдываться въ Сіонѣ и Евангеліе Мессіи—Іисуса Христа — это слово благодати и истины (Дѣян. 14, 3. Фил. 2, 16. 2 Кор. 5, 19. Ефес. 1, 13. Евр. 5, 13. 1 Тим. 4, 6. Рим. 3, 27) отъ Іерусалима распространится во всѣ концы вселенной. Народы, познавъ преимущество, совершенство новаго закона и пріятность Евангельскаго слова, отвергнутъ суетную языческую мудрость и обратятся къ ученію Мессіи.

в) Слѣдствія Сіонскаго ученія, изъ коихъ

первое—распространеніе царства Іисуса Христа между язычниками.

Ст. 4. *И будетъ Онъ судить народы и обличитъ многія племена.* Народы, стекшіеся на Сіонъ для слушанія ученія Мессіи, подчинятся Его царству и управленію. *Судить* здѣсь значитъ тоже, что управлять. Такъ какъ во всякомъ управленіи производится судъ; дѣло правителя давать законы, по этимъ законамъ судить, воздавать награды и наказанія, упорядочивать состояніе подданныхъ, заботиться о ихъ нуждахъ, защищать противъ враговъ: то и Мессія будетъ исполнять такія обязанности въ отношеніи къ Своему царству, или Церкви. Онъ даетъ ей законы, утверждаетъ духовное и внѣшнее состояніе ея и каждаго члена ея; однихъ одобряетъ, утѣшаетъ, другихъ наказываетъ, смиряетъ, поражаетъ своими судами; посредствомъ своихъ служителей одного допускаетъ въ общеніе съ Собою, а другаго, недостойнаго гражданства небеснаго, исключаетъ. Все это выражается словомъ: *будетъ судить народы*, или то же, что будетъ царствовать надъ народами. Второе дѣйствіе: *будетъ обличать*, или *доказывать истину народамъ многимъ*, т.-е. будетъ обличать въ заблужденіяхъ и порокахъ прежней жизни, будетъ учить истинѣ, правдѣ, доводить до сердечнаго убѣжденія въ истинности и полезности Его ученія.

Второе слѣдствіе Сіонскаго ученія: миръ народовъ.

Ст. 4. пол. *И перекуютъ мечи свои на орала, и копья свои — на серпы; не подниметъ народъ на народъ меча и не будутъ болѣе учиться воевать.* Такъ какъ царство Мессіи будетъ основано на благодати примиренія людей съ Богомъ, котораго необходимое слѣдствіе есть взаимный миръ между принявшими слово примиренія: то истинные граждане этого царства, не имѣя побудительныхъ причинъ къ враждѣ, будутъ жить въ мирѣ, взаимномъ согласіи, любви, дружбѣ, общительности, станутъ заботиться о взаимной пользѣ душевной и о внѣшнемъ благосостояніи другъ друга; потому что царство Божіе или Христово есть царство мира, любви, доброжелательства. Кто искренно любитъ Бога, тотъ не можетъ не любить и ближняго своего и не желать ему добра. Истинные ученики Іисуса Христа, подражая своему Царю, будутъ распространять предѣлы Его царства не мечемъ и копьемъ, а ученіемъ, соединеннымъ съ терпѣніемъ, кротостію и любовію. Хотя съ начала Христіанства доселѣ и происходили многія войны; но происходили отъ такихъ царей, которые только по имени были Христіане, а на самомъ дѣлѣ они — люди плотскіе, величавые, гордые; а здѣсь говорится о томъ мирѣ, который водворится между истинными учениками Іисуса Христа. Если въ этихъ войнахъ участвовали и истинные Христіане, то участвовали по послушанію своимъ царямъ, отъ котораго не могли отказаться по требованію закона Божія, и при томъ не измѣняли миролюбиваго расположенія своего духа, — не питали ненависти къ своимъ противникамъ. Если войны происходили и отъ благочестивыхъ царей, истинныхъ Христіанъ, то происходили по необходимости, по справедливымъ причинамъ, — для защищенія своихъ подданныхъ отъ насилія и обидъ враговъ, для охраненія благосостоянія отечества, съ которымъ тѣсно соединено и благосостояніе Церкви. Притомъ, благочестивые цари сами не начинаютъ войны и вступаютъ въ нее по требованію пользы Церкви и царства уже послѣ того, какъ всѣ мѣры къ примиренію съ противниками останутся без-

успѣшными; ведутъ ее безъ ненависти и злобы; при первой возможности и согласіи непріятелей прекращаютъ ее, а многое препобѣждаютъ однимъ терпѣніемъ, безъ оружія. Если же между Христіанами происходили и происходятъ частные раздоры, вражды, то происходятъ между людьми плотскими, по увлеченію страстей, возбуждаемыхъ сатаною. Притомъ, человѣку нельзя же вдругъ перемѣнить свою испорченную природу и быть совершенно святымъ; совершенная чистота духа и праведность достигается многими трудами и годами. Пророки часто представляли въ одномъ образѣ то, что должно совершаться въ разныя времена постепенно и достигать своей полноты, совершенства уже въ концѣ временъ. Христіанство и то уже много сдѣлало, что перемѣнило свирѣпые нравы грубыхъ, варварскихъ народовъ, которые съ принятіемъ Евангелія Христова, хотя не сдѣлались истинными учениками Христовыми, по крайней мѣрѣ стали болѣе кроткими, миролюбивыми и на войнахъ не показываютъ такого безчеловѣчія, звѣрской жестокости, какъ это было прежде—до Христіанства; и чѣмъ далѣе, тѣмъ болѣе Христіанскіе народы приближаются къ тому совершенному миролюбію и взаимному согласію, которое здѣсь изображается Пророкомъ.

ВТОРАЯ ЧАСТЬ ПРОПОВѢДИ.

Увѣщаніе Іудеевъ къ покаянію, съ жалобою на развращенное состояніе ихъ, и возвѣщеніе Суда Божія.

Пророкъ, изобразивъ искреннее усердіе язычниковъ къ ученію Мессіи, обращаетъ свой взоръ на современныхъ ему Іудеевъ и сравниваетъ счастливыя времена Мессіи съ жалкимъ состояніемъ своихъ современниковъ. Видитъ въ нихъ крайнее пренебреженіе къ закону Божію, расположеніе къ языческой религіи и обычаямъ и разные пороки, за которые угрожаетъ имъ строгій судъ Божій, и обличаетъ ихъ.

Въ этой части содержится: А) переходъ отъ одного видѣнія къ другому (ст. 5); Б) описаніе нечестія Іудеевъ въ сравненіи съ язычниками, которые нѣкогда взыщутъ Господа (ст. 6—8); В) строгій судъ Божій на Іудеевъ (ст. 9—3, 8); Г) оправданіе этого суда (ст. 8—4, 2).

А) Переходъ отъ одного видѣнія къ другому.

Ст. 5. *О, домъ Іакова! Пріидите и будемъ ходить во свѣтѣ Господнемъ.* Пророкъ, обращая рѣчь къ Іудеямъ своего времени, убѣждаетъ ихъ ходить во свѣтѣ Іеговы, т.-е. отъ тьмы идолослуженія и ученія мірскаго обратиться къ свѣту истиннаго Богопочитанія, изображеннаго въ словѣ Божіемъ, которое есть свѣтильникъ, свѣтъ и путь жизни (Притч. 6, 23. Пс. 118, 105).

Б) Описаніе настоящаго состоянія Іудеевъ, сравниваемаго съ состояніемъ будущаго времени.

аа) Предложеніе.

Ст. 6. *Но Ты*, Господи, *отринулъ народъ Твой, домъ Іакова.* Пророкъ, обращаясь къ Богу, жалуется на нечестіе Іудеевъ, за которое Богъ хочетъ отвергнуть, наказать свой народъ. Этотъ стихъ имѣетъ такую связь съ предыдущимъ: убѣждаю васъ ходить во свѣтѣ Іеговы, — поступать по закону Божію; ибо иначе Богъ оставитъ васъ, отвергнетъ домъ Іакова, лишитъ своего благоволенія и благодати за пороки.

бб) Подтвержденіе предложенія, заимствованное изъ пороковъ Іудейскаго народа, которые суть слѣдующіе:

1) Пристрастіе къ языческому ученію и искусствамъ.

Ст. 6 пол. *Потому что они многое переняли отъ востока: и чародѣи у нихъ, какъ у Филистимлянъ, и съ сынами чужихъ они въ общеніи.* Смыслъ этого стиха такой: Іудеи предались вол-

хвованію, или прорицанію, ворожбѣ вмѣсто того, чтобы поучаться въ законѣ Божіемъ, находятъ удовольствіе въ занятіи умственными произведеніями, суетными искусствами иноплеменниковъ (астрологіею, гаданіемъ по полету птицъ и по внутренностямъ животныхъ); книги астрологическія и гадательныя Халдеевъ и Сиріянъ съ бо́льшимъ удовольствіемъ читали и изучали, нежели ученіе Пророковъ.

2) Любостяжаніе.

Ст. 7. *И наполнилась земля его серебромъ и золотомъ и нѣтъ числа сокровищамъ его; и наполнилась земля его конями и нѣтъ числа колесницамъ его.* Это второй порокъ Іудеевъ: любостяжаніе, скупость, надежда на богатство и человѣческія силы, а не на Бога. Изъ обличенія Пророка видно, что Іудеи съ жадностію собирали себѣ сокровища, и притомъ неправедными средствами; заготовляли коней и колесницы для военныхъ дѣйствій и на нихъ надѣялись, а не на Бога.

3) Идолослуженіе.

Ст. 8. *И наполнилась земля его идолами; они покланяются дѣлу рукъ своихъ—тому, что сдѣлали персты ихъ.* Во времена Озіи не было публичнаго идолослуженія; потому здѣсь разумѣются идолы — боги домашніе, которыхъ Іудеи почитали, какъ хранителей дома.

В) Строгій судъ, которымъ Богъ накажетъ этихъ гордыхъ идолослужителей.

1) Общее предложеніе.

Ст. 9. *И преклонился человѣкъ и унизился мужъ; и Ты не простишь ихъ.* Пророкъ, обращаясь къ Богу, говоритъ, что нечестивые Іудеи не останутся безъ наказанія. Всѣ — и простые люди будутъ посрамлены, и знатные мужи будутъ унижены, наказаны.

2) Изложеніе, или поясненіе суда Божія.

аа) Предисловіе — о тяжести суда.

Ст. 10. *Иди въ скалу, и сокройся въ землю отъ страха Господа и отъ славы величія Его.* Здѣсь Пророкъ показываетъ, что судъ Божій на Іудеевъ будетъ столь грозенъ и такъ блистательно проявятся въ немъ величіе и слава Божіи, невыносимыя для взоровъ смертныхъ (Суд. 13, 22), особенно для грѣшниковъ (Ис. 33, 14), что отъ страха принуждены будутъ скрываться въ скалы и пещеры, чтобы не погибнуть отъ блеска величія и славы Божіей. Эти метафорическія выраженія въ изображеніи суда Божія, показывающія высшій степень страха, Пророкъ заимствовалъ изъ исторіи Пророковъ Моисея и Иліи (Исх. 33, 22. 3 Цар. 19, 13). Если и святые Пророки не могли сносить явленія славы Божіей: то что будетъ съ нечестивыми, презрителями Бога и Его Закона (Апок. 6, 16)?

Ст. 11. *Поникнутъ гордые взгляды человѣка, и высокое людское унизится; и одинъ Господь будетъ высокъ въ тотъ день,* т.-е. Іудеи — гордые презрители закона Божія судомъ Божіимъ будутъ низвержены съ высоты достоинства и посрамлены за свои пороки.

бб) Подробное изложеніе суда Божія по отношенію къ различнымъ людямъ.

Вообще все высокое, противное славѣ Божіей, унизится.

Ст. 12. *Ибо грядетъ день Господа Саваоѳа на все гордое и высокомѣрное и на все превознесенное, и оно будетъ унижено.* Пророкъ, сказавъ здѣсь вообще, что наступающій судъ Божій унизитъ все высокомѣріе человѣческое, дальше въ частности, метафорическимъ языкомъ описываетъ униженіе: 1) царей и вельможъ подъ образомъ кедровъ (ст. 13); 2) царствъ и городовъ

подъ образомъ горъ и холмовъ (ст. 14); 3) гордящихся разумомъ, мудростію и силами—подъ образомъ башней и стѣнъ (ст. 15), 4) купцовъ — подъ образомъ кораблей (ст. 16); наконецъ предсказываетъ ужасное истребленіе идоловъ, (ст. 18) и идослужителей (ст. 19 — 21).

1) Цари и вельможи подвергнутся суду Божію.

Ст. 13. *И на всѣ кедры Ливанскіе высокіе и превозносящіеся, и на всѣ дубы Васанскіе.* Здѣсь, какъ нерѣдко и въ другихъ мѣстахъ св. Писанія (2 Пар. 25, 18. Iез. 17, 3. Дан. 4, 10. 11. Амос. 2, 9. Зах. 11, 2. Ис. 10, 33), гордые цари и вельможи уподобляются высокимъ, тѣнистымъ, крѣпкимъ деревамъ—по высотѣ своего достоинства, могуществу и покровительству подданнымъ, которые подъ ихъ попеченіемъ, какъ птицы подъ вѣтвями деревъ, живутъ, укрываются отъ непогодъ. Здѣсь разумѣются цари и вельможи Iудейскіе и смежныхъ странъ.

2) Царства и города.

Ст. 14. *И на всѣ высокія горы и на всѣ возвышающіеся холмы,* т.-е. судомъ Божіимъ будутъ разрушены царства и города, высящіеся въ мірѣ и красующіеся славою своею, какъ горы и холмы (см. под. Iер. 51, 25. Зах. 4, 7. Мих. 6, 1. 2. Апок. 8, 8). Изображаемый здѣсь судъ Божій совершился во время перваго разрушенія Iерусалима Навуходоносоромъ Вавилонскимъ, который разорилъ не одну Iудею, но и многія другія царства, какъ показываютъ Пророки Iеремія (25, 17) и Софонія (1, 1. 2 и сл.).

3) Гордящіеся разумомъ, мудростію и силами.

Ст. 15. *И на всякую высокую башню, и на всякую крѣпкую стѣну.* Здѣсь подъ башнями и стѣнами разумѣются совѣтники царей, гордящіеся разумомъ, мудростію и силою (Ис. 30, 25), и воинственные защитники городовъ.

4) Купцы, надѣющіеся на богатство.

Ст. 16. *И на всѣ корабли Ѳарсисскіе, и на всѣ вожделенныя украшенія ихъ.* Здѣсь разумѣется разрушеніе Навуходоносоромъ торговаго города Тира, который, по причинѣ богатства купцовъ его, былъ подпорою для тѣхъ царей, которые противостояли Халдеямъ при возрастающемъ могуществѣ ихъ. Подъ прекрасными вещами разумѣются различныя украшенія кораблей, бывшія въ модѣ у древнихъ.

5) Опять вообще говорится, что все высокое, величавое будетъ унижено.

Ст. 17 *И падетъ величіе человѣческое и высокое людское унизится и одинъ Господь будетъ высокъ въ тотъ день.* Смыслъ этихъ словъ такой же, какъ и 11 стиха. Тщеславіе и надменность человѣка бреннаго — сына персти и людей жалкихъ, слабыхъ, соединенныя съ пренебреженіемъ къ Богу, и надежда на свой разумъ, мудрость, богатство, силу, заслуги и праведность больше всего оскорбляютъ Бога, возбуждаютъ Его гнѣвъ и мщеніе, какъ говоритъ Спаситель: *высокое въ человѣкахъ есть мерзость предъ Богомъ* (Лук. 16, 15). Искать своего величія въ смиреніи есть высшая мудрость (Іак, 1, 9). За такую гордость Богъ и наказалъ Іудеевъ и другихъ царей чрезъ Навуходоносора. А какъ Навуходоносоръ всѣ успѣхи въ покореніи народовъ приписалъ себѣ, а не Богу, то Богъ и его наказалъ за гордость.

Въ частности: истребленіе идоловъ.

Ст. 18. *И идолы совсѣмъ исчезнутъ.* Іудеи, вразумленные страшнымъ судомъ Божіимъ, въ плѣну Вавилонскомъ узнаютъ суетность идолопоклонства, которому преданы были долгое время, и, отвергнувъ идоловъ, будутъ почитать одного истиннаго Бога. По возвращеніи изъ плѣна у Іудеевъ уже не было идолослуженія.

Идолопоклонники также будутъ поражены.

Ст. 19. *И войдутъ люди въ разсѣлины скалъ и въ пропасти земли отъ страха Господа и отъ славы величія Его, когда Онъ возстанетъ сокрушить землю.* Эти слова показываютъ, что а) судъ Божій на Іудеевъ будетъ очень грозенъ, и величіе и правда Божіи проявятся въ такомъ блескѣ, что нечестивые Іудеи, лицемѣры, идолослужители не въ состояніи будутъ переносить такого явленія; б) смущаемые сознаніемъ своихъ грѣховъ, чувствомъ гнѣва Божія и пораженные страхомъ суда Божія, будутъ стараться для своего спасенія укрыться въ ущелія скалъ и пещеры, какъ Іудеи обыкновенно поступали во время войны и опустошенія земли непріятелями (Суд. 6, 2. Ос. 10, 8).

Ст. 20. *Въ тотъ день человѣкъ броситъ кротамъ и летучимъ мышамъ серебряныхъ своихъ идоловъ и золотыхъ своихъ идоловъ, которыхъ сдѣлалъ себѣ для поклоненія имъ.*

Ст. 21. *Чтобы войдти въ ущелія скалъ и въ разсѣлины горъ отъ страха Господа и отъ славы величія Его, когда Онъ возстанетъ сокрушить землю.* Идолослужители, пораженные страхомъ суда Божія, которымъ Богъ поколеблетъ землю, какъ дерево потрясается сильною бурею и роняетъ листья, бросятъ своихъ идоловъ, какъ вещи ничтожныя, въ мѣста запустѣлыя, какъ бы на употребленіе кротамъ и нетопырямъ, если бы только они могли употреблять ихъ; а сами скроются въ пещеры.

вв) Увѣщаніе.

Ст. 22. *Перестаньте вы надѣяться на человѣка, котораго дыханіе въ ноздряхъ его: ибо что онъ значитъ?* Пророкъ, показавъ строгость суда Божія надъ царями и царствами, увѣщаваетъ Іудеевъ, чтобы они не надѣялись на человѣка, сколько бы онъ ни былъ силенъ; поелику и самое бытіе его зависитъ отъ его дыханія, которое какъ скоро прекратится, то исчезнетъ все величіе и слава его (Пс. 145, 3. 4. 103, 29. 77, 39. Іер. 17, 5). Пророкъ, вѣроятно, указываетъ здѣсь на Египетскихъ царей, на

могущество которыхъ Іудеи надѣялись, и при помощи ихъ думали устоять противъ Вавилонянъ (Снес. Ис. 30, 1. 2 и сл. 31, 1. 2 и сл.).

в) Подтвержденіе и болѣе частное раскрытіе суда Божія.

Пророкъ, показавъ вообще, сколь страшенъ будетъ день суда Божія, теперь начинаетъ въ частности описывать бѣдствія Іудеевъ своего времени. Въ этомъ описаніи встрѣчается: аа) общее предложеніе, въ которомъ возвѣщается, что Богъ лишитъ Іудеевъ всякой помощи (ст. 1); бб) изложеніе видовъ этого бѣдствія, какъ то: 1) недостатокъ пропитанія, (ст. 1); 2) лишеніе начальниковъ, способныхъ управлять государствомъ (ст. 2. 3); 3) поставленіе начальниковъ, неспособныхъ къ управленію (ст. 4); 4) слѣдствіе этого безпорядка—всеобщее замѣшательство въ гражданской жизни (ст. 5—7).

аа) Предложеніе о наступающемъ паденіи царства.

Гл. 3, ст. 1. *Вотъ Господь, Господь Саваоѳъ, отниметъ у Іерусалима и у Іуды посохъ и трость.* Богъ чрезъ Пророка возвѣщаетъ Іудеямъ, что Онъ за ихъ нечестіе лишитъ ихъ всякой помощи, безъ которой царство ихъ скоро разрушится, подобно тому, какъ обветшалый и склонившійся домъ легко можетъ развалиться, если не поддерживать его большими подпорами и малыми подставками.

бб) Изложеніе видовъ угрожающаго бѣдствія.

1) Недостатокъ пропитанія.

Ст. 1 пол. *Всякое подкрѣпленіе хлѣбомъ и всякое подкрѣпленіе водою.* Первое бѣдствіе есть недостатокъ пропитанія, которое составляетъ первую, главную подпору жизни. Дѣйствительно, въ Іудеѣ свирѣпствовалъ жестокій голодъ предъ нашествіемъ Навуходоносора (Іоил. 1, 1 — 3 и сл. Іер. 14, 1. 2 и сл.) и особенно во время осады Іерусалима Халдеями (Іер. 37, 21. 38, 9. Плач. 4, 4).

2) Лишеніе человѣческой помощи.

Ст. 2. *Храбраго вождя и воина, судью, и Пророка, и прозорливца, и старца.* Второе бѣдствіе — лишеніе храбрыхъ героевъ, которые вооруженною рукою или силою защищаютъ царство; лишеніе судей, правителей, которые поддерживаютъ благоустройство въ обществѣ; лишеніе Пророка, который бы преподавалъ наставленія, и лишеніе прозорливаго и старца (Сенатора), изъ коихъ первый, при быстротѣ соображенія вѣрно предвидя слѣдствія извѣстныхъ дѣйствій, предъугадываетъ будущее, а второй при своей опытности можетъ давать благоразумные совѣты, полезные для общественнаго благосостоянія. Это—большая подпора царства.

Ст. 3. *Пятидесятника, и вельможу, и совѣтника, и мудраго художника, и искуснаго въ словѣ.* Это—малая подпора царства. Исполненіе этого пророчества описано въ 4 Цар. 24, 15, спустя около 150 лѣтъ послѣ предсказанія.

3) Поставленіе начальниковъ, неспособныхъ управлять.

Ст. 4. *И дамъ имъ отроковъ въ начальники, и дѣти будутъ господствовать надъ ними.* Такъ и случилось, что, послѣ отведенія царя Іоакима въ плѣнъ, Іудеею стали управлять люди, подобные дѣтямъ, т.-е. необразованные, несвѣдущіе, неопытные, вовсе неспособные къ управленію.

4) Нарушеніе всякаго порядка и разстройство въ гражданствѣ.

Ст. 5. *И въ наградѣ одинъ будетъ угнетаемъ другимъ, и каждый ближнимъ своимъ; юноша будетъ нагло превозноситься надъ старцемъ, и простолюдинъ надъ вельможею.* Такой точно безпорядокъ и разстройство въ обществѣ были во времена царя Седекіи, какъ описываетъ Пророкъ Іеремія въ гл. 38. Плач. 14, 16.

Ст. 6. *Тогда ухватится человѣкъ за брата своего, въ семействѣ отца своего,* и скажетъ: *у тебя есть одежда, будь нашимъ вождемъ, и да будутъ эти развалины подъ рукою твоею.*

Ст. 7. *А онъ съ клятвою скажетъ: не могу исцѣлить ранъ общества; и въ моемъ домѣ нѣтъ ни хлѣба, ни одежды; не дѣлайте меня вождемъ народа.* При совершенномъ недостаткѣ людей, способныхъ къ управленію, всякій, встрѣтивъ кого-нибудь изъ своего рода позначительнѣе по достоинству (чтò выражается словами: у тебя есть одежда, т.-е. приличная начальнику), или кого-нибудь подостаточнѣе, будетъ убѣждать принять начальство, чтобы взять народъ подъ свою защиту, уврачевать болѣзни, — разстройство въ обществѣ прекратить. А тотъ, сознаваясь въ своемъ неискусствѣ, откажется отъ начальства, потому что онъ неспособенъ къ управленію и не имѣетъ достатка для удовлетворенія нуждъ бѣдныхъ и всего общества. Это было и въ началѣ царствованія Седекіи, и во время послѣдней осады Іерусалима Халдеями.

Г) Четвертый членъ второй части: оправданіе суда Божія и частнѣйшее раскрытіе его (8—4, 1).

Чтобы оправдать судъ Божій, Пророкъ а) излагаетъ пороки народа вообще (ст. 8. 9) съ ихъ слѣдствіями (ст. 10. 11); б) въ частности—излагаетъ свойства порочныхъ начальниковъ (ст. 12—15); в) обличаетъ гордость, роскошь, и сладострастіе женскаго пола и предсказываетъ наказаніе за эти пороки (ст. 16—4, 1).

а) Оправданіе суда Божія вообще противъ всего народа.

Ст. 8. *Такъ рушился Іерусалимъ, и палъ Іуда, потому что языкъ ихъ и дѣла ихъ противъ Господа, оскорбительны для очей славы Его.* Пророкъ здѣсь поставилъ глаголы въ прошедшемъ времени вмѣсто будущаго (какъ часто дѣлаютъ Пророки) по ясности созерцанія будущихъ событій и по увѣренности въ исполненіи ихъ. А что Пророкъ точно говоритъ о будущемъ, а не о настоящемъ состояніи Іудейскаго царства, которое въ этомъ пророче-

ствѣ представляется цвѣтущимъ, — это видно изъ послѣдующей рѣчи (ст. 11. 14. 17. 18), гдѣ ясно говорится о паденіи царства, какъ о будущемъ, а не какъ настоящемъ. Здѣсь Пророкъ показываетъ: 1) наклоненіе Іудейскаго царства къ паденію, что было при Ахазѣ и Манассіи; 2) совершенное паденіе, которое случилось при Іоакимѣ и Седекіи. Причиною этого наклоненія и паденія было отнятіе Богомъ подпоры и всякаго пособія, о чемъ сказано выше; а причиною этого были развращенные нравы Іудейскаго народа, который словами и дѣлами оскорблялъ Бога и возбуждалъ гнѣвъ Его.

Ст. 9. *Выраженіе лицъ ихъ свидѣтельствуетъ противъ нихъ, и о грѣхѣ своемъ они разсказываютъ открыто, какъ Содомляне, не скрываютъ: горе душѣ ихъ! ибо они сами на себя навлекаютъ зло.* Іудеи дошли до такого развращенія, что, подобно Содомлянамъ (Быт. 19, 5), безстыдно говорили предъ всѣми о своихъ порокахъ; этимъ возбуждали гнѣвъ Божій и ускоряли мщеніе Божіе и свою погибель.

Ст. 10. *Скажите праведнику, что благо ему: ибо онъ будетъ вкушать плоды дѣлъ своихъ.* Пророкъ здѣсь показываетъ слѣдствіе добрыхъ дѣлъ — наслажденіе плодами дѣлъ съ чувствомъ высшаго удовольствія и веселія. Это означаетъ не утѣшеніе только совѣсти, соединенное со всякимъ добрымъ дѣломъ, но преимущественно награду отъ Бога, которую праведники получатъ какъ въ настоящей жизни, такъ особенно въ будущей, впрочемъ не за заслуги своихъ дѣлъ, потому что они и способность дѣлать добрыя дѣла приписываютъ благодати Божіей, а по благости и справедливости Божіей, по которымъ Богъ не можетъ не награждать, даже какъ бы съ удовольствіемъ награждаетъ людей за добрыя дѣла.

Ст. 11. *А беззаконнику горе; ибо ему будетъ возмездіе* за дѣла *рукъ его.* Нечестивый называется злымъ въ томъ смыслѣ, что упорно остается въ своемъ нечестіи, не хочетъ покаяться. Но по суду правды Божіей онъ не избѣжитъ наказанія. Наказаніе неизбѣжно соединяется съ нечестіемъ, какъ естественное слѣдствіе его.

б) Оправданіе суда Божія въ частности противъ начальниковъ народа, съ описаніемъ ихъ пороковъ.

Ст. 12. *Притѣснители народа Моего дѣти, и жены господствуютъ надъ нимъ. Народъ мой! вожди твои вводятъ тебя въ заблужденіе, и путь стезей твоихъ испортили.* Пророкъ, сказавъ, что народъ достойно будетъ наказанъ Богомъ за свои грѣхи, теперь говоритъ, что тѣмъ болѣе заслуживаютъ праведное наказаніе начальники его, которые своимъ худымъ примѣромъ соблазняли народъ, вовлекали въ пороки. Іудейскіе начальники здѣсь, какъ и въ ст. 4, называются дѣтьми по своей дѣтской легкомысленности, необразованности, неразумію и неспособности къ управленію; а *притѣснителями* называются они потому, что насильственно присвояли себѣ власть, съ жестокостію управляли, строго взыскивали подать. Женами называются начальники женоподобные, слабые, изнѣженные. Подъ вождями разумѣются учители, которые обольщали народъ тѣмъ, что вмѣсто того, чтобы отвлекать его отъ пороковъ, увѣщавать, устрашать гнѣвомъ Божіимъ и гибельными слѣдствіями порочной жизни, льстили и обѣщали ему мирныя времена и счастіе; *поглотили путь стезей его*, или сдѣлали невидимымъ путь, которымъ надобно ему идти, т.-е. скрыли отъ народа спасительное ученіе объ обязанностяхъ къ Богу и ближнимъ, для спасенія его не преподавали закона Божія и истинный смыслъ его не раскрывали ему. Такъ и дѣлали Іудейскіе учители предъ временемъ плѣна Вавилонскаго. (См. Іер. 8, 8. Іез. 13, 1. 2 и сл. Ос. 4, 1. 2).

Ст. 13. *Возсталъ Господь на судъ,—и стоитъ, чтобы судить народы.* Богъ по Своей благости никого не осуждаетъ, не наказываетъ неожиданно; но напередъ вступаетъ въ состязаніе, т.-е. обличаетъ, увѣщаваетъ грѣшника посредствомъ Своего Духа—чрезъ совѣсть, или чрезъ Пророковъ и учителей, чтобы довести грѣшника до сознанія своей виновности и справедливости суда Божія, чтобы потомъ не жаловался, если подвергнется наказанію за свои пороки. Такъ Богъ поступилъ и съ Іудейскими начальниками.

Ст. 14. *Господь вступаетъ въ судъ со старѣйшинами народа Своего и съ князьями: «вы опустошили виноградъ, награбленное—въ вашихъ домахъ.*

Ст. 15. *Что вы тѣсните народъ Мой и угнетаете бѣдныхъ, говоритъ Господь, Господь Саваоѳъ.* Богъ чрезъ Пророка обличаетъ начальниковъ Іудейскихъ въ томъ, что они, удовлетворяя своимъ страстямъ, кромѣ другихъ пороковъ, особенно разоряли народъ подобно тому, какъ звѣри опустошаютъ виноградникъ, бѣдныхъ несправедливо притѣсняли, грабили ихъ имѣніе, выжимали изъ нихъ весь сокъ и силы, и какъ бы ногами въ грязь втаптывали его.

в) Оправданіе суда Божія противъ женскаго пола и обличеніе его въ гордости и роскоши.

Пороки женъ и дѣвицъ.

Ст. 16. *И сказалъ Господь: за то, что дочери Сіона надменны и ходятъ, поднявъ шею и обольщая взорами, и выступаютъ величавою поступью, и гремятъ цѣпочками на ногахъ.* Жены вельможъ и дѣвицы вели себя величаво, одѣвались слишкомъ пышно, для украшенія привязывая къ ногамъ золотыя или серебряныя цѣпочки и красивыя подвязки, ходили съ жеманствомъ, съ нескромнымъ взоромъ. Все это показывало въ нихъ гордость, излишнюю роскошь, изнѣженность и сладострастіе; вовсе не видно было въ нихъ скромности и стыдливости, составляющихъ лучшее украшеніе женщины, особенно дѣвицы. За это Богъ и угрожаетъ имъ наказаніемъ.

Наказаніе, опредѣленное имъ отъ Бога.

аа) Лишеніе одеждъ и украшеній (ст. 17—24).

Ст. 17. *Оголитъ Господь темя дочерей Сіона, и обнажитъ Господь срамоту ихъ.* Въ наказаніе за пороки Богъ угрожаетъ Іудейскимъ женамъ аа) лишеніемъ не только украшеній, которыми

онѣ тщеславились, но и приличныхъ, необходимыхъ одеждъ (ст. 17—24); бб) сиротствомъ и вдовствомъ—по убіеніи мужей и юношей на войнѣ (ст 25. 26); вв) слѣдствіемъ этого будетъ недостатокъ мужчинъ, горестный для женщинъ (4, 1).

Какъ густые, длинные волосы на головѣ составляютъ украшеніе женщины; такъ, напротивъ, парша, на темѣ выгнаивающая волосы и навсегда производящая лысину, обезображиваетъ и мужчину, а тѣмъ болѣе женщину. Но еще несноснѣе для женщины, особенно для дѣвицы, обнаженіе срамоты, которую стыдливость заставляетъ закрывать одеждою. Точно такое наказаніе Іудейскія жены и дѣвицы потерпѣли, когда нагія были ведены въ Вавилонскій плѣнъ (Ис. 20, 4).

Ст. 18. *Въ тотъ день отниметъ Господь красивыя цѣпочки на ногахъ, и звѣздочки, и луночки* (ст. 19). *Серьги и ожерелья, опахала, увясла и запястья, и пояса, и сосудцы съ духами и привѣски волшебныя* (ст. 20). *Перстни и кольца въ носу* ст. 21). *Верхнюю одежду и нижнюю, и платки, и кошельки* (ст. 22). *Свѣтлыя тонкія епанчи и повязки, и покрывала* (ст. 23). *И будетъ вмѣсто благовонія зловоніе, и вмѣсто пояса веревка, и вмѣсто завитыхъ волосъ плѣшь, и вмѣсто широкой епанчи узкое вретище, вмѣсто красоты клеймо.*

бб) Второе наказаніе: сиротство и вдовство женщинъ и дѣвицъ.

Ст. 24. *Мужи твои падутъ отъ меча, и храбрые твои—на войнѣ.* По убіеніи знаменитыхъ мужей и сильныхъ юношей на войнѣ съ Вавилонянами жены и дѣвицы останутся въ бѣдственномъ состояніи вдовства и сиротства и будутъ оплакивать свое горестное положеніе (см. Плач. Іер. 2, 22).

Ст. 25. *И будутъ воздыхать и плакать ворота столицы, и будетъ она сидѣть на землѣ опустошенная.* Сіонъ или городъ Іерусалимъ представляется здѣсь подъ образомъ женщины, которая по случаю несчастія обыкновенно у Іудеевъ садилась на землю и оплакивала свою горькую участь. Такъ и Іерусалимъ, лишившись

знаменитыхъ мужей и юношей, убитыхъ на войнѣ, и, осиротѣвши, будетъ оплакивать свое бѣдственное состояніе. Плачъ приписывается особенно воротамъ Сіона, потому что въ древности при воротахъ бывало большое собраніе народа и засѣданіе судей и правителей, которыхъ Іерусалимъ теперь лишится (Іер. 14, 2. Плач. 1, 4).

вв) Слѣдствіе сиротства и вдовства женъ и дѣвицъ.

Глава 4, ст. 1. *И ухватятся семь женщинъ за одного мужчину въ тотъ день, и скажутъ свой хлѣбъ будемъ ѣсть и свою одежду будемъ носить, только пусть будемъ называться твоимъ именемъ — сними съ насъ позоръ.* Здѣсь описывается слѣдствіе вдовства женъ и безбрачія дѣвицъ послѣ пораженія мужей и юношей на войнѣ. Наказаніе это ужасно для Еврейскихъ женъ особенно потому, что безмужное состояніе почиталось у нихъ укоризненнымъ, какъ будто онѣ остаются въ пренебреженіи у мужчинъ. Пророкъ какъ бы такъ говоритъ: а) такой будетъ недостатокъ мужчинъ, что даже дѣвицы, которымъ стыдливость запрещаетъ искать мужей, теперь, вопреки скромности, будутъ искать мужей, опасаясь остаться въ пренебреженномъ состояніи безбрачія, такъ какъ мужъ по закону природы и Божественному постановленію составляетъ покровъ, полноту и украшеніе жены; б) не только будутъ искать, но ухватятся за мужчину и станутъ убѣждать—взять въ замужство; в) притомъ седмь, т.-е. многія жены ухватятся за одного мужчину; г) будутъ просить взять за себя хотя съ тѣмъ условіемъ, чтобы имъ имѣть свое содержаніе пищею и одеждою, только бы прикрылъ безчестіе безбрачія ихъ. Этою фигуральною рѣчью вообще означается совершенный недостатокъ мужчинъ. Такъ и случилось это, какъ видно изъ 2 Пар. 36, 17. Плач. Іер. 2, 10.

ТРЕТЬЯ ЧАСТЬ ПРОПОВѢДИ.

Въ ней описывается цвѣтущее, счастливое состояніе остатка Израиля, послѣ временъ вышесказаннаго бѣдствія, подъ покровительствомъ Отрасли Іеговы—Мессіи.

Эта часть заключаетъ а) предсказаніе о знаменитомъ Царѣ, котораго Пророкъ называетъ Отраслію Іеговы и плодомъ земли, и который блескомъ своего величія и славы прославитъ свой народъ (ст. 2); б) описаніе внутренняго (ст. 3. 4) и в) внѣшняго состоянія остатковъ Израиля (ст. 5. 6).

а) Предсказаніе объ Отрасли Іеговы.

Ст. 2. *Въ тотъ день отрасль Господа явится въ красотѣ и чести*, и *плодъ земли въ величіи и славѣ для уцѣлѣвшихъ сыновъ Израиля.* Подъ Отраслію Іеговы разумѣется единственное, знаменитое лице—Мессія, какъ это можно видѣть изъ параллельнаго пророчества Исаіи (11, 1—5), и Пророка Захаріи, который говоритъ: *вотъ я ввожу раба моего — Отрасль* (3, 3); *вотъ мужъ, которому имя есть Отрасль* (6, 12), т.-е. вотъ Мессія, Котораго другіе Пророки (Исаія 2, 2, и Іеремія 23, 5. 33, 15) называютъ Отраслію. Подъ этою Отраслію Халдейскій Парафрастъ и Кимхи (въ толков. на это мѣсто) разумѣютъ Мессію. Пророкъ Іеремія, Мессію называя Отраслію Давида (23, 5), указываетъ тѣмъ на естественное происхожденіе Его отъ сѣмени Давидова, или что Мессія будетъ сыномъ Давида. Слѣдовательно, и названіе — *Отрасль Іеговы* — означаетъ естественное порожденіе или Сына Іеговы — по предвѣчному рожденію отъ Бога Отца. Эта отрасль Іеговы въ другомъ мѣстѣ Пророка Исаіи называется Сыномъ (9, 5) и Іеговою (28, 5). Эта Отрасль Іеговы есть вмѣстѣ и плодъ земли — по своему происхожденію на землѣ, т.-е. по рожденію (по человѣчеству) отъ Пресвятой Дѣвы.

Хотя слова: *въ тотъ день* или *въ то время,* по связи ихъ съ предыдущими предсказаніями, повидимому, относятся ко времени возвращенія Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго; но они у Пророковъ часто употребляются въ неопредѣленномъ смыслѣ (Ис. 10, 20, 19, 18, 19, 28, 4. 31, 7. 8. Ос. 2, 15. Зах. 14, 6), значатъ: *въ нѣкоторое время,* или послѣ сего времени, и здѣсь указываютъ на время пришествія Мессіи. Пророкамъ свойственно, послѣ предсказанія о плѣнѣ Вавилонскомъ, тотчасъ говорить о явленіи Мессіи, не упоминая о времени, протекшемъ между этими происшествіями (Ис. 11, 1. Іер. 30, 21. Ос. 2, 13, 14). Ибо они, въ освобожденіи Церкви Іудейской отъ плѣна Вавилонскаго созерцая освобожденіе Новозавѣтной Церкви отъ власти сатаны и рабства грѣха, для утѣшенія благочестивыхъ описывали его въ величественныхъ выраженіяхъ, не считая нужнымъ для своей цѣли подробно изображать судьбу и происшествія народа Іудейскаго по порядку времени отъ плѣна Вавилонскаго до пришествія Мессіи.

Пророкъ говоритъ, что *Отрасль Господа явится въ красотѣ и чести, и плодъ земли въ величіи и славѣ для уцѣлѣвшихъ Израиля.* Это значитъ, что а) Мессія, вознесшись одесную величія Бога на небесахъ, прославленный Богомъ Отцемъ, очевидныя знаменія своего величія, славы — для чести и славы Своей Церкви, покажетъ въ изліяніи даровъ Святаго Духа, въ основаніи и распространеніи Своего благодатнаго царства между язычниками и въ наказаніи враговъ, о чемъ Самъ Спаситель говорилъ: *Отселѣ узрите Сына человѣческаго, сидящаго одесную силы Бога, и грядущаго на облакахъ небесныхъ* (Мѳ. 26, 64). Такимъ образомъ Сынъ человѣческій будетъ въ славу и честь. б) Избранные, которые составятъ истинную Церковь Мессіи, будутъ почитать Его предметомъ своей хвалы, — будутъ хвалиться Имъ, какъ своимъ Спасителемъ, Пророкомъ, Первосвященникомъ, Царемъ, Господомъ, Главою Церкви и вѣрою въ Него (Ис. 45, 25. Рим. 5, 11. Фил. 3, 3). Итакъ смыслъ этого стиха можно выразить такъ: послѣ сего въ предопредѣленное Богомъ время Мессія — Сынъ Божій по предвѣчному рожденію отъ Бога Отца, и Сынъ чело-

вѣческій по воплощенію отъ праотцевъ Іудейскаго народа, столько презираемыхъ въ толпѣ знатныхъ вѣка сего, —составитъ Свою Церковь, которая, полагая въ Немъ всю свою красоту и величіе, славою своею помрачитъ всѣ царства міра.

б) Внутреннее состояніе остатковъ Израиля.

Ст. 3. *Тогда оставшіеся на Сіонѣ и уцѣлѣвшіе въ Іерусалимѣ будутъ именоваться святыми, всѣ вписанные въ книгу для житья въ Іерусалимѣ*, ст. 4. *Когда Господь омоетъ скверну дочерей Сіона, и очиститъ кровь Іерусалима изъ среды его духомъ суда и духомъ огня.* Здѣсь заключаются двѣ главныя мысли: а) Богъ Духомъ суда очиститъ Свою Церковь отъ нечистоты и крови (ст. 4); б) оставшіеся отъ истребленія, ради вѣры въ Мессію избранные для вѣчной жизни, сдѣлаются и станутъ называться святыми (ст. 3). Подъ нечистотою разумѣются грѣхи – идолопоклонство, суевѣріе, гордость, роскошь, упованіе на ложную праведность свою и т. п. Подъ кровію разумѣются тяжкіе (кровавые) пороки: коварство, вѣроломство, хищеніе, угнетеніе бѣдныхъ и сиротъ, особенно человѣкоубійство. Подъ Духомъ суда и очищенія разумѣется Духъ Божій, Который будетъ совершать Свой судъ въ Церкви чрезъ благочестивыхъ служителей ея,—отличать добрыхъ отъ злыхъ, святыхъ отъ нечестивыхъ, духовныхъ отъ плотскихъ, лицемѣровъ, нераскаянныхъ грѣшниковъ отлучать отъ Церкви (1 Кор. 5, 4. 5. Іоан. 16, 10. 11), такимъ образомъ будетъ очищать Свою Церковь отъ всякой грѣховной нечистоты (Ефес. 5, 27). По очищеніи Церкви отъ нечестивыхъ, отъ всѣхъ нераскаянныхъ грѣшниковъ, оставшіеся въ Христовой Церкви будутъ называться святыми. Святость и духовность будетъ особеннымъ, отличительнымъ характеромъ Христовой Церкви (Фил. 3, 3. Гал. 5, 25. 6, 1). Слѣдствіемъ этой святости будетъ *написаніе къ жизни.* Быть написаннымъ для жизни, или въ книгѣ жизни разумѣется, вѣчной (Фил. 4, 3. Ис. 68, 29), или по выраженію Спасителя, имѣть свое имя написаннымъ на небесахъ (Лук 10, 20), значитъ, по изволенію благодати (Рим. 8, 28. Апок. 13, 8), быть назначеннымъ для

жизни вѣчной (Дан. 13, 48), вступить въ гражданство небеснаго Іерусалима для наслажденія вѣчнымъ блаженствомъ въ общеніи съ Богомъ. Книга Божія есть опредѣленіе Бога, которое Онъ составилъ въ предвѣчномъ совѣтѣ касательно назначенія избранныхъ для вѣчной жизни и которое хранится въ умѣ Божіемъ, какъ въ книгѣ. Итакъ мысль Пророка короче можно выразить такъ: послѣ того, какъ отъ Церкви Христовой по суду Божію, чрезъ вѣрныхъ служителей ея, будутъ отлучены всѣ оскверненные грѣхами и нераскаявающіеся, — въ ней останутся только святые, и они будутъ назначены и приведены къ вѣчной, блаженной жизни въ небесномъ Іерусалимѣ.

в) Внѣшнее состояніе вѣрующихъ въ Мессію, въ тоторомъ они будутъ пользоваться преимуществомъ особеннаго покровительства и попеченія Божія.

Ст. 5. *И сотворитъ Господь надъ всякимъ мѣстомъ горы Сіона и надъ собраніями ея облако и дымъ во время дня, и блистаніе пылающаго огня во время ночи; ибо надъ всѣмъ чтимымъ будетъ покровъ.* Здѣсь описывается внѣшнее состояніе вѣрующихъ въ Мессію, въ которомъ они будутъ пользоваться преимуществомъ особеннаго попеченія и покровительства Божія. Подъ жилищемъ горы Сіона и священными собраніями ея разумѣются Христіанскія Церкви и священныя собранія вѣрующихъ въ Іисуса Христа для совершенія Богослуженія въ Іерусалимѣ и другихъ мѣстахъ. О такихъ собраніяхъ часто говорится въ кн. Дѣян. (1, 13. 2, 2. 46. 5, 42). Это показываетъ, что слава Божія изъ Іудейскаго храма перейдетъ на эти мѣста священныхъ собраній Христіанъ. Надъ этими священными собраніями вѣрующихъ въ Іисуса Христа Богъ распространетъ облако днемъ и пылающій огонь ночью. Это изображеніе взято съ облака, которое по исходѣ Израильтянъ изъ Египта Богъ распростиралъ надъ ними— днемъ въ видѣ густаго, облачнаго столба, умѣрявшаго солнечный зной, а ночью въ видѣ огненнаго столба, прогонявшаго мракъ ночи и указывавшаго путь къ Ханаану (Исх. 13, 21. Числ. 9,

15. 16). Это облако было символомъ Божія присутствія, славы, покровительства, защиты отъ враговъ. Этимъ изображеніемъ Пророкъ даетъ разумѣть, что подобно этому Богъ окажетъ двоякое благодѣяніе священнымъ собраніямъ, или Церквамъ Христіанскимъ, и дѣйствительно оказалъ, какъ это видно изъ Новозавѣтной исторіи. Онъ 1) прославилъ ихъ очевидными знаменіями Своего благодатнаго присутствія и славы, о чемъ говорится въ кн. Дѣян. *Духъ славы и силы*, Духъ *Божій на васъ* (Христіанахъ) *почиваетъ* (1 Петр. 4, 14). Доказательствомъ этого было: а) сошествіе Святаго Духа на вѣрующихъ съ внѣшними знаменіями Божественнаго величія и славы (Дѣян. 2, 1—3. 10, 44), б) многія поразительныя чудеса (Дѣян. 2, 43) и страшные суды, совершенные Апостолами (Дѣян. 5, 5) и т. п. Евангелистъ Лука говоритъ: *По молитвѣ ихъ* (Апостоловъ) *мѣсто, гдѣ было ихъ собраніе, поколебалось; и всѣ исполнились Духа Святаго* (Дѣян. 4, 31). И великая благодать была на всѣхъ ихъ (Дѣян. 4, 33). 2) Богъ покровительствовалъ и защищалъ эти Христіанскія Церкви противъ враговъ сначала въ Іерусалимѣ и въ другихъ мѣстахъ Іудеи, а потомъ въ пустынѣ язычниковъ—въ Римской Имперіи.

Какъ свѣтъ въ св. Писаніи часто служитъ символомъ радости, такъ и день означаетъ пріятное, благополучное, счастливое время по отношенію къ состоянію Церкви; а ночь означаетъ печальное, бѣдственное время. Такъ и здѣсь день означаетъ радостное, а ночь—печальное время политическаго состоянія того народа или царства, въ которомъ пребывала Церковь Христіанская, или день означаетъ мирное, благопріятное, а ночь—враждебное отношеніе невѣрующаго народа къ Церкви (Ис. 62, 6. Пс. 120, 6). Достойно удивленія, что въ первыя времена Христіанства Іудеи и всѣ плотскіе, невѣрующіе люди преслѣдовали Христіанъ ненавистію и злобою; однакожъ Христіане подъ покровительствомъ Божіимъ оставались безъ вреда среди этихъ злыхъ враговъ, и Церковь Христіанская даже наслаждалась миромъ, какъ говоритъ св. Лука (Дѣян 9, 31). Притомъ святость жизни первыхъ Христіанъ, чистота нравовъ, простота, благотворительность къ бѣднымъ, искренняя взаимная любовь ихъ, сила ученія, чудеса заставляли невѣ-

рующихъ уважать ихъ, и отражали стрѣлы, которыя бросалъ на нихъ сатана (Дѣян. 2, 47). И это было дѣломъ Божія промышленія, покровительства. Причиною этого, какъ замѣчаетъ Пророкъ, будетъ то, что *надъ всею славою будетъ покровъ.* Это значитъ, что гдѣ Богъ будетъ проявлять Свое благодатное присутстіе сверхъестественными знаменіями, тамъ будетъ и Божіе покровительство, защита. Такъ, когда Богъ пребывалъ въ Іудейскомъ храмѣ, дотолѣ это мѣсто пользовалось Божіимъ покровительствомъ, а когда послышался въ немъ голосъ Божій: *выйдемъ отсюда* (Іез. 10, 18. 19. Іосиф. Флав. de bello Iud. L. 7, cap. 12. Мѳ 23, 38), то храмъ оставленъ на разрушеніе врагамъ.

Ст. 6. *И будетъ шатеръ для осѣненія днемъ отъ зноя и для убѣжища и защиты отъ непогодъ и дождя.* Здѣсь поясняется и подтверждается вышесказанное, что во время гоненія и угрожающихъ Іудейскому народу судовъ Богъ защититъ Свою Церковь. Зной солнца означаетъ гоненіе, которому Христіанская Церковь подвергается отъ царей, блистающихъ славою и пылающихъ гнѣвомъ и ненавистію къ ней (Пѣсн. 1, 6. Пс. 120, 1. Мѳ. 13, 6. 21), подобно тому, какъ знойное солнце въ жаркихъ странахъ какъ бы сожигаетъ людей, находящихся подъ открытымъ небомъ, и производитъ въ нихъ мучительную жажду. Непогода или буря и крупный дождь служатъ символомъ Божіихъ судовъ или общественныхъ бѣдствій, которыя Богъ съ неба посылаетъ на людей для наказанія и вразумленія, каковы: война, голодъ, моровая язва, разрушительныя бури, наводненія и т. п. Ибо суды Божіи, посылаемые на землю, поражаютъ людей, когда они не находятся подъ покровомъ Божіимъ (Пс. 10, 6. Іез. 38, 22. Ис. 32, 19. Апок. 16, 21). Отъ того и другаго зла Богъ защититъ Свою Церковь; не только осѣнитъ ее Своею благодатію и славою, какъ осѣнялъ Онъ облакомъ древняго Израиля, но распростретъ надъ нею какъ бы шатеръ,—Своимъ покровительствомъ и попеченіемъ сохранитъ отъ зла, и прольетъ отраду и утѣшеніе не только во время жаркаго гоненія и огненныхъ искушеній, но и во время грозной бури общественныхъ бѣдствій, какъ знаменій гнѣва Божія, и судовъ, которыми будетъ поражать Іудейское и другія царства, враждебныя Церкви.

Исполненіе этого пророчества видно на Церкви Апостольской во время гоненія Ирода Агриппы, во время жестокаго голода при Клавдіѣ (Дѣян. 11, 28—30), также во время послѣдняго разрушенія Іерусалима Римлянами. Отъ всѣхъ этихъ бѣдствій Богъ сохранилъ Христіанъ особеннымъ Своимъ покровительствомъ, когда Ирода Агриппу внезапно поразилъ смертію, и это жгучее солнце закатилось въ самый полдень свой (Амос. 8, 9. Дѣян. 12, 23); а предъ временемъ разрушенія Іерусалима Христіане небеснымъ голосомъ отозваны изъ Іерусалима въ отдаленный городъ Пеллу (Евсев. Ист. Цер. Кн. III, гл. 5). Подобное покровительство Божіе во всѣ времена открывалось на церкви, съ которою Іисусъ Христосъ обѣщался пребывать вмѣстѣ съ Святымъ Духомъ во всѣ дни до скончанія вѣка (Мѳ. 28, 20. Іоан. 14, 16). Впрочемъ, послѣднія черты сего пророчества идутъ и къ Іерусалиму небесному (Апок. 20).

ТРЕТЬЯ ПРОПОВѢДЬ.

ГЛАВА 5.

Въ этой проповѣди Пророкъ обличаетъ Іудеевъ въ неблагодарности къ Богу за Его особенное попеченіе о нихъ. Для этой цѣли Пророкъ предлагаетъ притчу о виноградникѣ, который, несмотря на то, что Вертоградаремъ былъ насажденъ и воздѣланъ съ большимъ искусствомъ, вмѣсто чаемаго плода принесъ дикіе грозды и потому Вертоградаремъ оставленъ безъ воздѣланія (ст. 1—6). Потомъ изъясняетъ притчу собственными словами (ст. 7); исчисляетъ шесть дикихъ плодовъ оставленнаго вертограда, какъ-то: любостяженіе (ст. 8), невоздержаніе (ст. 11), злоумышленія (ст. 18), превращеніе истинныхъ началъ разума и религіи въ ложныя (ст. 20), надменность (ст. 21), пьянство, соединенное съ неправдою (ст. 22); и заключаетъ свою проповѣдь предсказаніемъ о небесномъ судѣ, по которому жестокосердый народъ долженъ подвергнуться тяжкому наказанію отъ иноплеменниковъ.

Изъ содержанія проповѣди видно, что она относится къ Израильскому и Іудейскому царствамъ (ст. 7), и что разрушеніе этихъ царствъ будетъ конечное, безъ всякой надежды возстановленія (ст. 5. 6. 30). Поелику послѣ разрушенія Израильскаго царства Ассиріянами осталось еще царство Іудейское; и хотя оно разрушено было Вавилонянами, но послѣ опять возстановлено: то въ этой проповѣди описывается судьба потомковъ Іакова вообще и наказаніе ихъ отъ Бога, которое начало совершаться чрезъ Ассиріянъ, продолжалось чрезъ Вавилонянъ, окончилось чрезъ Римлянъ. Это послѣднее наказаніе заключаетъ всѣ предшествовавшія наказанія (Мѳ. 23, 35. 24, 2. Мих. 3, 12). Подобною притчею Іисусъ Христосъ указываетъ на послѣднее опустошеніе Іудеи отъ Римлянъ (Мѳ. 21, 41).

По сходству этого пророчества съ предыдущимъ можно заключить, что оно издано въ концѣ царствованія Озіи, уже пораженнаго проказою.

Проповѣдь эта раздѣляется на двѣ части. Въ первой части заключается притча (ст. 1—6); во второй—изложеніе притчи (ст. 7—30). Въ первой части содержится А) приступъ (ст. 1), Б) самая притча (ст. 1—6), въ которой народъ Божій и судьба его сравниваются съ виноградникомъ; она состоитъ изъ трехъ членовъ. Въ 1 членѣ описывается состояніе и свойства этого виноградника (ст. 1. 2); во 2 членѣ—послѣдующее состояніе его: безплодность (ст. 2); въ 3 членѣ—судъ Божій надъ нимъ (ст. 3—6). Во второй части содержится: а) значеніе притчи (ст. 6); б) объясненіе ея, гдѣ перечисляются шесть тяжкихъ пороковъ Іудейскаго народа (ст. 8—23); в) возвѣщается приговоръ небеснаго суда надъ нимъ, ст. 24—30.

ПЕРВАЯ ЧАСТЬ.

А) Приступъ.

Ст. 1. *Воспою возлюбленному Моему пѣснь Возлюбленнаго Моего о виноградникѣ Его* Пророкъ проповѣдь свою называетъ *пѣснію* потому, что она написана стихотворнымъ языкомъ,—*пѣснію возлюбленнаго*, т.-е. *Святаго Духа*, по внушенію Котораго Пророки говорили, или Моисея, изъ пѣсни котораго (Втор. гл. 32) взятъ предметъ для этой проповѣди, которая написана по подражанію пѣсни Моисеевой. *Воспою возлюбленному Моему*, т.-е. въ честь возлюбленнаго, т.-е. Сына Божія, Который есть вѣчный предметъ любви Отца небеснаго (Ис. 42, 1) и всѣхъ людей (Малах. 3, 1). Въ Евангельской притчѣ о виноградникѣ, одинаковой съ этою по содержанію, Сынъ Божій называется наслѣдникомъ этого виноградника (Мѳ. 21, 38). Подъ виноградникомъ, принадлежащимъ Богу, разумѣется Израиль (ст. 7). Здѣсь Пророкъ говоритъ отъ имени всей Церкви, или даже отъ имени Самого Сына Божія, и защищаетъ правду промышленія и справедливость опредѣленій Божіихъ касательно неблагодарнаго Іудейскаго народа.

Б) Притча представляетъ разсмотрѣнію:

а) Состояніе и свойства виноградника (ст. 1). б) Ближайшее слѣдствіе состоянія—напрасное ожиданіе плодовъ (ст. 2). в) Судъ надъ виноградникомъ (ст. 3—6).

а) Состояніе виноградника и свойства его:

1) Насажденіе его на землѣ тучной.

Ст. 1 пол. *У Возлюбленнаго Моего былъ виноградникъ на вершинѣ утучненной горы* (собств. *на рогѣ сынѣ масла*). Подъ виноградникомъ разумѣется народъ Іудейскій (ст. 7), котораго

Богъ избралъ, отдѣлилъ отъ языческихъ народовъ, помѣстилъ въ землѣ Ханаанской, и отдалъ въ наслѣдіе, т.-е. предоставилъ попеченію возлюбленнаго Своего сына (Мѳ. 21, 38), для того, чтобы онъ приносилъ духовные плоды, чтобы повсюду распространялъ истинное познаніе о Богѣ вмѣстѣ съ обѣтованіями благодати, и для языческихъ народовъ былъ примѣромъ благочестія и чистоты нравовъ. Первое благодѣяніе Божіе, относящееся къ состоянію этого виноградника, есть насажденіе его *на розѣ, сынѣ масла. Розомъ* называется земля Ханаанская, потому что она по своему скривленному, гористому, продолговатому положенію похожа на рогъ. Слово *сынъ*, въ соединеніи съ какимъ-нибудь именемъ часто означаетъ свойство или принадлежность извѣстнаго предмета; напр. *сынъ крѣпости* значитъ *крѣпкій; сынъ нечестія* значитъ *нечестивый;* такъ и *сынъ масла* значитъ *масличный*. Земля Ханаанская называется здѣсь *розомъ масличнымъ* для означенія тучной, плодоносной почвы, способной произращать маслины и другіе пріятные плоды. Потому семьдесятъ толковниковъ перевели эти слова съ поясненіемъ: *въ розѣ—на мѣстѣ тучнѣ.*

2) Огражденіе виноградника.

Ст. 2. *И Онъ обнесъ его оградою.* Второе благодѣяніе Божіе, относящееся къ внѣшнему состоянію виноградника, есть огражденіе его. Ограда обыкновенно дѣлается для двухъ цѣлей: или для того, чтобы положить границы своимъ владѣніямъ и отдѣлить отъ другихъ; или для того, чтобы защитить ихъ отъ набѣговъ звѣрей и людей. Въ первомъ случаѣ подъ оградою въ духовномъ смыслѣ можно разумѣть обрядовой законъ Моисеевъ, которымъ ограничивалась свобода Іудеевъ, и они какъ средостѣніемъ (Ефес. 2, 14) отдѣлялись отъ язычниковъ. Но изъ ст. 5 видно, что ограда сдѣлана была для защищенія отъ внѣшнихъ нападеній; по разореніи этой ограды виноградникъ подвергся опустошенію. Потому подъ оградою или стѣною здѣсь разумѣются— покровительство промысла Божія (Втор. 31, 17. Пс. 121, 1. 127, 1. Ис. 26, 1. Зах. 2, 5. 9, 8) и служители его: начальники,

вожди, цари, которые, будучи возбуждаемы Духомъ Божіимъ, при помощи Верховнаго Царя, защищали Іудейское царство противъ враговъ, пока Богъ хотѣлъ хранить его. Это благодѣяніе относится особенно къ временамъ Судей-героевъ — Давида и Маккавеевъ.

3) Очищеніе виноградника.

Ст. 2. *И очистилъ его отъ камней.* Этимъ изображается очищеніе земли Ханаанской отъ язычниковъ, чтобы они не препятствовали умноженію народа Божія и успѣхамъ благочестія и добродѣтели соблазнами своего идолопоклонства и порочной жизни. Это третье благодѣяніе Божіе относится особенно къ временамъ Іисуса Навина, а совершенное очищеніе обѣтованной земли отъ Хананеевъ произведено Давидомъ.

Въ Славянскомъ переводѣ читается: *окопалъ его,* т.-е. чрезъ Моисея надѣлилъ закономъ, который, возвышая умъ къ Богу, дѣлалъ людей способными къ воспріятію благодати Божіей и принесенію добрыхъ плодовъ.

4) Насажденіе въ виноградникѣ лозъ лучшей породы.

Ст. 2. *И насадилъ въ немъ отборныя виноградныя лозы.* Этимъ означается, что Израильтяне, насажденные Іисусомъ Навиномъ въ Ханаанѣ, были благороднаго рода а) въ разсужденіи своего происхожденія отъ Авраама, изъ рода котораго, какъ вѣтви отъ доброй лозы, размножился народъ; б) въ разсужденіи законовъ, данныхъ на Синаѣ, посредствомъ которыхъ образовался народъ знаменитый по истинной вѣрѣ, въ которомъ были люди, славные мудростію, святостію, различными добродѣтелями и служившіе образцемъ для другихъ.

5) Построеніе башни въ виноградникѣ.

Ст. 2. *И построилъ башню посреди его.* У Іудеевъ башни строились для того, чтобы караульные удобнѣе могли съ нихъ наблюдать, не дѣлается ли какой-нибудь вредъ винограднику внутри или внѣ его отъ людей или звѣрей. Подъ башнею здѣсь мож-

но разумѣть Іерусалимъ — главное мѣстопребываніе царя и великаго Синедріона, блюстителей внѣшняго народнаго благосостоянія. А по отношенію къ внутреннему состоянію Церкви подъ башнею можно разумѣть и Пророковъ, какъ стражей, блюстителей Церкви Божіей, которые большею частію находились въ Іерусалимѣ. (Іер. 6, 17. Іез. 33, 2. 6. Лук. 13, 33).

6) Построеніе тисковъ для выжиманія винограда.

Ст. 2. *И выкопалъ въ немъ точило.* Подъ точиломъ нѣкоторые разумѣютъ священство и жертвы, которыми въ Церкви всегда точится изъ истинной лозы таинственное вино, веселящее сердце и возбуждающее къ духовному пѣнію; иные разумѣютъ храмъ, также жилища и общества сыновъ пророческихъ, Синагоги, въ которыхъ возсылались молитвы, преподавался законъ Божій, изъ котораго присутствовавшіе извлекали благія мысли, чувствованія, расположенія, какъ бы питательный сокъ, для питанія души.

б) Слѣдствія состоянія виноградника.

Ст. 2 въ конц. д) *И ожидалъ, что онъ принесетъ добрые грозды, а онъ принесъ дикія ягоды.* Слѣдствіемъ насажденія и удобренія виноградника было а) ожиданіе отъ него плодовъ, б) тщетность ожиданія. Ожиданіе Бога не то значитъ, что будто Богъ не зналъ, что виноградникъ не принесетъ плодовъ — добрыхъ дѣлъ, но означаетъ только то, что, судя по происхожденію лозъ отъ добраго рода, по насажденію на землѣ тучной и удобренію, этотъ виноградникъ долженъ бы былъ принести плоды добрыхъ дѣлъ, какихъ Богъ желалъ; что Израильтяне этими благодѣяніями Божіими обязаны были повиноваться Богу съ благодарнымъ расположеніемъ и исполнять Его заповѣди; что Богъ долго терпѣлъ, не наказывалъ порочныхъ, возбуждалъ къ покаянію. Но, не смотря на всѣ попеченія и благодѣянія Божіи, способныя расположить благодарныя души къ послушанію Богу и къ добрымъ дѣламъ, Израильтяне принесли дикіе, горькіе плоды, т.-е. порочныя дѣла, которыя перечисляются ниже.

в) Судъ Бога Вертоградаря надъ виноградникомъ.

аа) Назначеніе суда.

Ст. 3. *И нынѣ, жители Іерусалима и мужи Іуды, разсудите Меня съ виноградникомъ Моимъ.* Богъ безлично предлагаетъ свое дѣло Іудеямъ, чтобы они безпристрастнѣе могли произнести судъ надъ виноградникомъ, и послѣ этого не могли жаловаться на строгость Божію въ наказаніи ихъ. Такъ сдѣлалъ и Спаситель (Мѳ. 21, 40).

Ст. 4. *Что еще надлежало бы сдѣлать для виноградника Моего, чего Я не сдѣлалъ ему? почему, когда Я ожидалъ, что онъ принесетъ добрые грозды, онъ принесъ дикія ягоды?* Богъ съ Своей стороны сдѣлалъ все, что нужно было для того, чтобы Іудеи жили благочестиво, предоставилъ всѣ средства и побужденія къ этому, какія только возможны были въ Ветхомъ Завѣтѣ; но Іудеи по своей злой волѣ предались порокамъ.

бб) Приговоръ небеснаго суда надъ виноградникомъ, или бѣдствія, опредѣленныя въ наказаніе.

Первое наказаніе: разрушеніе забора.

Ст. 5. *И такъ Я скажу вамъ, что сдѣлаю съ виноградникомъ Моимъ: отниму у него ограду и будетъ онъ опустошаемъ; разрушу стѣны его, и будетъ попираемъ.* Богъ говоритъ, что Онъ лишитъ Іудеевъ Своего промышленія и покровительства, служившихъ для нихъ оградою и покровомъ, по отнятіи которыхъ Іудеи подвергнутся опустошенію отъ другихъ народовъ. Исполненіе этого пророчества относится къ тому времени, когда Ефремляне подверглись власти Ассиріянъ, а Іудеи власти Вавилонянъ, которые Іудейскіе города разрушили, храмъ сожгли и Іудеевъ отвели въ свою землю. А конечное разрушеніе Іудейскаго царства совершено Веспасіаномъ и Титомъ (Іез. 3, 12. 9, 1. 2. 10, 1—3).

Второе наказаніе.

Ст. 6. *И оставлю его въ запустѣніи; не будутъ ни обрѣзывать, ни вскапывать его; и заростетъ онъ тернами и волчцами, и повелю облакамъ не проливать на него дождя.* Второе наказаніе состоитъ въ томъ, что Богъ оставитъ виноградникъ запустѣлымъ, т.-е. по опустошеніи земли лишитъ Іудеевъ Своего попеченія, изліянія благодати (Мѳ. 23, 38. Дан. 9, 26). *Третье* наказаніе: *не будутъ ни обрѣзывать*. Этимъ означается пренебреженіе благочинія законнаго. Садовничій ножъ здѣсь служитъ символомъ Слова Божія въ устахъ вѣрныхъ служителей Божіихъ, которое есть слово исправленія и суда церковнаго. Тѣмъ и другимъ отсѣкаются дурные отростки отъ вѣтвей. Если Самъ Богъ Вертоградарь подрѣзываетъ виноградникъ, то подъ именемъ ножа разумѣются суды Божіи, которыми отсѣкаются безполезные, вредные члены Церкви. И такъ Богъ хочетъ сказать, что Онъ вовсе не будетъ заботиться объ этомъ народѣ, какъ Своемъ, не будетъ вразумлять его Своими судами для исправленія, а станетъ поражать только для наказанія; не дастъ ему вѣрныхъ служителей, которые бы обличали пороки, ограничивали, учили истинному покаянію, добродѣтелямъ, а вредныхъ людей отлучали. Это во всей силѣ исполнилось послѣ земной жизни Іисуса Христа, по отверженіи упорныхъ Іудеевъ отъ царства благодати. Хотя послѣ этого и было благочиніе въ синагогахъ, но оно не было отъ Бога и не вело къ истинному благочестію, а только къ лицемѣрію. *Четвертое* наказаніе: *ни вскапывать*. Посредствомъ окапыванія заступомъ или дѣлаются ямы для удержанія дождевой воды, или дерева осыпаются хорошею землею для питанія и корни деревъ очищаются отъ вредной травы. Это въ духовномъ смыслѣ означаетъ стараніе вѣрныхъ служителей Божіихъ, которые преподаютъ людямъ духовную пищу—здравое ученіе, которое, питая и возвышая душу къ Богу, дѣлаетъ ее способною приносить плоды добрыхъ дѣлъ, а суевѣрія, предразсудки, страсти, пороки очищаютъ словомъ обличенія, церковнымъ судомъ и т. п. Но послѣ разрушенія храма Римлянами уже не было такихъ служителей Божіихъ. Фарисеи и сами въ корнѣ были повреждены, и въ простомъ

народѣ не только не истребляли предразсудковъ и пороковъ, но еще по своимъ корыстнымъ, честолюбивымъ видамъ потворствовали имъ. *Пятое* наказаніе: *и заростетъ тернами и волчцами*, которые препятствуютъ возрастанію виноградника. Подъ терніемъ и волчцами здѣсь разумѣются люди явно нечестивые, беззаконные, презрители Божія слова и правъ Божественныхъ и человѣческихъ, каковые были около временъ плѣна Вавилонскаго и послѣ вознесенія Іисуса Христа на небо, особенно Зилоты, возмутители противъ Римлянъ при Неронѣ, Веспасіанѣ, Траянѣ и Адріанѣ; такъ что съ такими людьми безъ вреда нельзя было имѣть и общенія. *Шестое* наказаніе: *и повелю облакамъ не проливатъ на него дождя*. Подъ дождемъ разумѣется слово Божіе (Ис. 55, 10. 11, Апок. 11, 6), посылаемое съ неба отъ Бога къ людямъ чрезъ Пророковъ, какъ чрезъ облака дождь,—слово спасительное, слово утѣшенія, увѣщанія, обличенія, соединенное съ силою благодати, которая дѣлаетъ душу человѣка способною производить плоды вѣры, покаянія, любви и другихъ добродѣтелей. Послѣ Іисуса Христа небо для Іудеевъ заключилось, и они стали терпѣть безплодность и голодъ (Амос. 8, 11) Небесные, духовные дары, которые также разумѣются здѣсь подъ дождемъ, стали изливаться на пустыню язычниковъ (Ис. 44, 3), а руно земли Іудейской осталось сухо (Суд. 6, 37. 39). И теперь Іудеи читаютъ св. Писаніе, но не понимаютъ въ немъ того, что питаетъ душу: имѣютъ букву безъ духа. Вмѣсто чистаго ученія слова Божія имѣютъ отеческія преданія касательно обрядовъ закона, неосновательныя, безполезныя, баснословныя, которыя вовсе не удовлетворяютъ желаніямъ человѣка, жаждущаго правды, не раждаютъ въ душѣ спасительнаго страха Божія и усердія къ добродѣтелямъ. А между тѣмъ Іудеи въ изученіи ихъ поставляютъ высшую ученость и приписываютъ имъ всю важность въ дѣлѣ спасенія.

ВТОРАЯ ЧАСТЬ.

Изложеніе притчи.

а) Значеніе притчи.

Ст. 7. *Виноградникъ Господа Саваоѳа есть домъ Израилевъ, и мужи Іуды—любимое насажденіе Его. И ждалъ Онъ правосудія, но вотъ—кровопролитіе; ждалъ правды, и вотъ—вопль.* Подъ *судомъ* или правосудіемъ здѣсь разумѣется здравое сужденіе о Богѣ, ближнемъ и своихъ обязанностяхъ; подъ *правдою* разумѣется всякое праведное дѣло, сообразное съ разумомъ и закономъ Божіимъ. Подъ *кровопролитіемъ* разумѣются разные виды притѣсненія ближнихъ. Подъ *воплемъ* разумѣется вопль или жалобы угнетенныхъ, доходящія до Бога.

б) Объясненіе притчи, гдѣ перечисляются пороки.

Первый порокъ: скупость и хищность.

Ст. 8. *Горе вамъ, прибавляющіе домъ къ дому, присоединяющіе поле къ полю, такъ что другимъ не остается мѣста, какъ будто вы одни поселены на землѣ.* Корыстолюбіе богатыхъ вельможъ, съ ненасытимою алчностію отнимавшихъ имѣніе у бѣдныхъ, относится преимущественно къ двумъ періодамъ Ветхозавѣтной исторіи, изъ коихъ одинъ предшествовалъ времени плѣна Вавилонскаго и заключалъ вѣкъ Пророка Исаіи, а другой предшествовалъ послѣднему разрушенію Іерусалима Римлянами.

Наказаніе за корыстолюбіе.

Ст. 9. *Въ уши мои сказалъ Господь Саваоѳъ: многочисленные домы эти будутъ пусты, большіе и красивые—безъ жителей.* Этимъ указывается на разореніе и опустошеніе домовъ корыстолюбивыхъ Халдеями и потомъ Римлянами.

Ст. 10. *Десять участковъ въ виноградникѣ дадутъ одинъ батъ и хомеръ посѣяннаго зерна едва принесетъ ефу.* Смыслъ этихъ словъ такой: поля, засаженныя виноградникомъ на такомъ пространствѣ, какое десять паръ воловъ могутъ вспахать въ день, по причинѣ опустошенія ихъ войною останутся безплодны, такъ что будутъ доставлять только одну бату, и хомеръ сѣмянъ—только ефу, т.-е. десятую часть хомера. Ефа и бата—одной мѣры: первая есть мѣра сѣмянъ, а послѣдняя—жидкостей. Ефа содержитъ три саты, а сата вмѣщаетъ 24 куриныхъ яйца. Хомеръ въ 10 разъ больше ефы.

Второй порокъ: невоздержаніе и роскошь.

Ст. 11. *Горе тѣмъ, которые съ ранняго утра ищутъ сикеры, и до поздняго вечера разгорячаютъ себя виномъ.* Ст. 12. *И цитра, и гусли, тимпанъ и свирѣль, и вино на пиршествахъ ихъ.* Съ ранняго утра до поздняго вечера проводить время въ пьянствѣ означаетъ крайнюю невоздержность, особенно на востокѣ, гдѣ народы даже и обѣдаютъ предъ вечеромъ.

Слѣдствіе невоздержанія—неразсудительность.

Ст. 12. *А на дѣла Господа они не взираютъ, и о дѣяніяхъ рукъ Его не помышляютъ.* Слѣдствіемъ пьянства Іудеевъ было омраченіе ума, нерасположенность и неспособность ясно видѣть и размышлять о дѣлахъ промышленія Божія, особенно о Церкви и народѣ Божіемъ, со всѣми благодѣяніями, оказанными Іудеямъ, и судами, опредѣленными непокорнымъ и развратнымъ.

Наказаніе за порокъ.

Ст. 13. *За то народъ Мой пойдетъ въ плѣнъ непредвидѣнно, и вельможи его будутъ голодать, и богачи его будутъ томиться жаждою.* Здѣсь и въ слѣдующихъ 4-хъ стихахъ описываются виды наказанія, соотвѣтствующіе видамъ пороковъ.

Ст. 14. *За то преисподняя расширилась, и безъ мѣры раскрыла пасть свою; и сойдетъ туда слава ихъ, и богатство ихъ,*

и шумъ ихъ, и все, что веселитъ ихъ. Это значитъ, что эти и предшествующія бѣдствія окончатся погибелью Іудеевъ. Для болѣе живописнаго изображенія, Пророкъ здѣсь представляетъ смерть или адъ подъ образомъ большаго звѣря, который, разинувъ большую пасть, съ жадностію хочетъ поглотить нечестивыхъ, отверженныхъ Богомъ. Слово *адъ* (Евр. *Шеолъ*) означаетъ мѣсто пребыванія умершихъ, которое, по мнѣнію древнихъ, находится подъ землею. Отсюда и смерть, слѣдствіемъ которой бываетъ низшествіе въ преисподнюю, часто называется этимъ именемъ. Потому смерть и адъ соединяются вмѣстѣ (Апок. 6, 8). Этой обширной, подземной пучинѣ, по фигурѣ олицетворенія, приписывается жадность, по необыкновенной жадности приписывается широкая пасть, готовая поглотить все встрѣчающееся; потому что смерть всѣ твари видимаго міра похищаетъ, разрушаетъ, ничего не щадитъ. Въ этомъ мѣстѣ изображается какой-нибудь служитель смерти и ада—могущественный царь, правосудіемъ Божіимъ опредѣленный на пораженіе смертію подвергшихся гнѣву Божію. Таковы были Навуходоносоръ и Римскіе Императоры—исполнители суда Божія въ наказаніе Іудеевъ.

Ст. 15. *И преклонится человѣкъ, и смирится мужъ, и глаза гордыхъ поникнутъ.* Это исполнилось на Іудеяхъ частію чрезъ Халдеевъ, а больше чрезъ Римлянъ.

Ст. 16. *А Господь Саваоѳъ превознесется въ судѣ, и Богъ святый явитъ святость Свою въ правдѣ.* Смыслъ этихъ словъ такой: хотя Іудеи не исполняютъ своей обязанности—святить Бога, т.-е. какъ Святаго прославлять совершеніемъ суда и правды (о которыхъ сказано въ ст. 7); но Богъ достигнетъ этой цѣли другимъ путемъ,—Онъ прославится, какъ Святый, строгостію Своихъ судовъ надъ нечестивымъ, непокорнымъ народомъ. Судъ и правда здѣсь относятся къ наказывающему правосудію Божію. Святость и славу Бога Израилева, открывшіяся въ наказаніи Іудеевъ, видѣли даже и язычники.

Слѣдствіе суда.

Ст. 17. *И будутъ пастись овцы по своей волѣ, и чужіе будутъ питаться оставленными жирными пажитями богатыхъ.*

Подъ овцами здѣсь разумѣются ученики Іисуса Христа, избранные изъ Іудеевъ, кроткіе, чистые нравами, которые по своему обычаю или чину имѣли священныя собранія, распространяли царство Іисуса Христа и оплакивали ожесточеніе отверженныхъ Іудеевъ, такъ какъ эти послѣдніе—тучные, гордые—испытали всю строгость судовъ Божіихъ во время послѣдняго разрушенія Іерусалима Римлянами. *И чужіе будутъ питаться оставленными жирными пажитями богатыхъ*, т.-е. язычники, приведенные въ Церковь Христову, будутъ пользоваться Божіими благодѣяніями, преимуществами и всѣми благами, которыхъ лишились *тучные*, т.-е. Іудеи плотскіе, богатые высокимъ мнѣніемъ о своихъ заслугахъ и преимуществахъ, по отверженіи ихъ отъ царства благодати. На это мѣсто, кажется, указываетъ и Спаситель въ Своей притчѣ (Іоан. 10, 7—16).

Третій порокъ: нечестивыя умствованія, которыя потворствуютъ вольности грѣшить.

Ст. 18. *Горе тѣмъ, которые влекутъ на себя беззаконіе (авонъ) вервями суетности, и грѣхъ (хата̀) какъ бы ремнями колесничными.* Третій порокъ есть предлогъ ложныхъ, нечестивыхъ умствованій, которыми порочные увлекаются къ дѣланію всякихъ тяжкихъ грѣховъ, отъ которыхъ отвлекаются совѣстію. Этотъ порокъ излагается здѣсь метафорически, а въ слѣдующемъ стихѣ—собственно. *Авонъ — неправда* есть тяжкій грѣхъ, каковъ обманъ ближняго, ложь, клевета, поношеніе и пр.; а *хата̀* есть болѣе тяжкій грѣхъ, каковъ прелюбодѣяніе, пролитіе невинной крови, богохульство, закоренѣлость въ порокахъ сладострастія и т. п. Отъ этихъ грѣховъ совѣсть отвращаетъ, сильно обличаетъ. Подъ веревками, которыми нечестивые влекутъ тяжкіе пороки, разумѣются предлоги благовидныхъ, ложныхъ умствованій, которыми они обличающую и удерживающую отъ грѣховъ совѣсть успокоиваютъ, обманываютъ, чтобы она не препятствовала всецѣло предаться порокамъ. Но въ предлогахъ, сравниваемыхъ съ тонкими веревками, меньше беззаконія, каковы напр.: «да и святые иногда грѣшатъ; никто изъ

смертныхъ не бываетъ чистъ отъ скверны; всѣ люди подвержены слабости плоти; благодать Божія поможетъ нашимъ слабостямъ», и т. п. Это суть веревки, которыя человѣкъ сплетаетъ, чтобы дать себѣ вольность грѣшить; это и значитъ привлекать къ себѣ грѣхъ, который воспрещаетъ совѣсть. А въ предлогахъ, сравниваемыхъ съ толстою колесничною постромкою больше нечестія, каковы напр.: «Богъ не обращаетъ вниманія на дѣла человѣческія; многіе тяжкіе грѣшники остаются безъ наказанія; добродѣтель никого не избавляетъ отъ не счастія; угрозы Пророковъ невсегда исполняются, даже—нѣтъ Бога» Такія нечистивыя умствованія и Пророкъ Моисей осуждаетъ (Втор. 29, 18. 19). Здѣсь осуждаются нечестивые, которые, сначала придумывая предлоги легкихъ грѣховъ, потомъ переходятъ къ болѣе преступнымъ предлогамъ и порокамъ.

Ст. 19. *Которые говорятъ: пусть Онъ поспѣшитъ и ускоритъ дѣло Свое, чтобы мы видѣли, и пусть приблизится и прійдетъ въ исполненіе совѣтъ Святаго Израилева, чтобы мы узнали!* Здѣсь Пророкъ представляетъ нечестивыхъ людей, сплетающихъ веревки и канаты (ложные предлоги), которыми привлекаютъ грѣхъ ко грѣху, и осмѣивающихъ слова Пророковъ, когда они говорятъ о строгихъ судахъ, которыми Богъ грозитъ наказать ихъ за нечестіе, также о явленіи царства Іисуса Христа, съ отверженіемъ большей части Іудеевъ, о скончаніи Ветхозавѣтнаго домостроительства и призваніи язычниковъ. Нечестивые, презирая и осмѣивая проповѣдь служителей Божіихъ, говорили: пусть ускоритъ, поспѣшитъ дѣло Божіе, пусть исполнится совѣтъ Божій! Посмотримъ, какъ это случится! (См. Ис. 22, 12. 13. 28, 21. 22. Мо. 26, 61. Дѣяп. 6, 14. 13, 41. 2. Петр. 3, 3).

Четвертый порокъ: прекращеніе началъ истины въ религіи и справедливости въ судахъ.

Ст. 20. *Горе тѣмъ, которые зло называютъ добромъ и добро зломъ, тьму почитаютъ свѣтомъ и свѣтъ тьмою, горькое почитаютъ сладкимъ и сладкое горькимъ* Начала истины въ религіи и справедливости въ судахъ, или общественныхъ дѣлахъ,

составляютъ свѣтъ въ человѣкѣ (Мѳ. 6, 23), доставляютъ благо,—пользу и сладость,—утѣшеніе совѣсти, внутреннее удовольствіе. А Іудеи превращали эти начала, чтобы свободнѣе предаваться порокамъ. Такъ, Іудеи свѣтъ превращали въ тьму, когда законъ Божій, который есть свѣтъ, помрачали суевѣріями, искажали ложнымъ толкованіемъ, напр. Фарисеи вопреки заповѣди Божіей о почитаніи родителей учили дѣтей отдавать въ даръ Богу то, что нужно бы упортебить на пропитаніе родителей, оставшихся безъ помощи; также искажали заповѣдь о любви, клятвѣ и пр., въ чемъ обличалъ ихъ Спаситель (Мар. 7, 10—13. Мѳ. 5, 43, 23, 16. 24). Такъ поступаютъ и нынѣ вообще всѣ сыны вѣка сего, умствующіе и поступающіе по духу и правиламъ міра, — называютъ худое добрымъ, и паоборотъ, напр. величавость, мщеніе возвышаютъ почти на степень добродѣтелей,—первую считаютъ свѣтлою чертою благороднаго человѣка, второе—защищеніемъ благородства, чести противъ оскорбителей (дуелисты), силою высокаго духа; напротивъ, терпѣніе, смиреніе презираютъ, какъ низкія качества, называя первое слабостію, а второе—униженіемъ своего достоинства, безхарактерностію; простодушіе называютъ глупостью, а хитрость, лукавство величаютъ мудростію, или тонкостію въ обращеніи; благочестіе даже истинное называютъ ханжествомъ, презираютъ его и т. п. А сладкое обращаютъ въ горькое, когда въ судѣ превращаютъ правду на основаніи превратнаго толкованія законовъ,—невиннаго осуждаютъ, а виновнаго оправдываютъ за взятки и т. п. *Горе имъ!*

Пятый порокъ: самохвальство умомъ.

Ст. 21. *Горе тѣмъ, которые мудры въ своихъ глазахъ и разумны предъ самими собою.* Пророкъ обличаетъ гордое хвастовство Іудеевъ плотскою мудростію и познаніями своими, съ презрѣніемъ мудрости Божіей и увѣщаній служителей Божіихъ. Таковы были особенно Фарисеи (Іоан. 9, Лук. 7, 30).

Шестый порокъ: пьянство съ несправедливостію.

Ст. 22. *Горе тѣмъ, которые храбры пить вино, и сильны приготовлять крѣпкій напитокъ,* Ст. 23. *Которые за подарки оправдываютъ виновнаго, и правыхъ лишаютъ законнаго!*

в) Приговоръ небеснаго суда о наказаніи Іудеевъ, которое изображается въ разныхъ видахъ бѣдъ.

Во 1-хъ, разрушеніе царства.

Ст. 24. *За то, какъ огонь съѣдаетъ солому и пламя истребляетъ сѣно; такъ истлѣетъ корень ихъ, и цвѣтъ ихъ разнесется, какъ прахъ; потому что они отвергли законъ Господа Саваоѳа и презрѣли слово Святаго Израилева.* Истлѣніемъ корня и цвѣта означается совершенное, внезапное разрушеніе царства Іудейскаго за то, что Іудеи презрѣли законъ Божій. Какъ дерево по истребленіи корня и цвѣта вовсе погибаетъ, такъ будетъ и съ царствомъ Іудейскимъ. Корень по отношенію къ частнымъ лицамъ можетъ означать богатство и другія блага, которыя поддерживаютъ состояніе; а цвѣтъ—достоинство, честь и т. п. По отношенію къ обществу или царству корень означаетъ правителей, судей, хранителей законовъ и общественнаго порядка, какъ основанія царства; а цвѣтъ означаетъ священство и истолкователей закона Божія. По отношенію къ семействамъ корень составляютъ родители, а дѣти цвѣтъ. Или подъ корнемъ можно разумѣть Іерусалимъ—мѣстопребываніе царей, правителей, а подъ цвѣтомъ—храмъ съ священствомъ (Мѳ. 3, 10). Сгараніемъ сухой соломы и сѣна означается страшная и притомъ внезапная, скорая погибель нечестивыхъ.

Ст. 25. *За то возгорится гнѣвъ Господа на народъ Его, и простретъ Онъ руку Свою на него, и поразитъ его, такъ что содрогнутся горы, и трупы ихъ будутъ какъ пометъ на улицахъ. И при всемъ этомъ гнѣвъ Его не отвратится, и рука Его еще будетъ простерта* для пораженія. Содраганіе горъ здѣсь означаетъ или просто страшную силу пораженія Іудеевъ, или означаетъ страхъ сосѣднихъ царствъ по причинѣ страшнаго пораженія Іудеевъ. Горы въ св. Писаніи иногда служатъ образомъ царствъ. Здѣсь указывается преимущественно на два пораженія—одно при Ахазѣ (гл. 1, 5. 6), а послѣднее отъ Римлянъ

Во 2-хъ описываются — главная дѣйствующая причина и орудія конечнаго разрушенія царства.

Ст. 26. *И подниметъ знамя народамъ дальнимъ, и дастъ знакъ (соб. свиснетъ) живущему на краю земли,—и вотъ онъ легко и скоро прійдетъ.* Въ древности военное знамя ставили на горѣ, чтобы воины издали видя его, собирались къ нему. Свистаніе взято, по мнѣнію нѣкоторыхъ, съ сзыванія пчелъ въ улья посредствомъ свиста въ трубочку, или съ обыкновенія древнихъ—посредствомъ свистка или рожка передавать приказанія отдаленнымъ рядамъ войска. Этимъ означается, что самъ Богъ соберетъ народы, и эти многочисленные народы, особенно одинъ изъ нихъ сильный, по мановенію Божію, по случаю, данному имъ отъ Бога, какъ пчелы, налетятъ на Іудею, для исполненія судовъ Божіихъ. Это были Вавилоняне и особенно Римляне.

Качества войска.

Ст. 27. *Не будетъ у него ни усталаго, ни изнемогающаго; ни одинъ не задремлетъ и не заснетъ, и не снимется поясъ съ чреслъ его, и не разорвется ремень у обуви его.* Этимъ изображается неослабная сила, храбрость, быстрота, воинское искусство непріятельскаго войска.

Ст. 28. *Стрѣлы его заострены и всѣ луки его натянуты; копыта коней его подобны кремню, и колеса его какъ вихрь.* Выше Пророкъ изображалъ воиновъ, а здѣсь оружія ихъ.

Ст. 29. *Ревъ его, какъ ревъ львицы; онъ рыкаетъ подобно скимнамъ, и заревѣтъ, и схватитъ добычу, и унесетъ, и никто не отниметъ.*

Ст. 30. *И заревѣтъ на него въ тотъ день какъ бы ревъ разъяреннаго моря.* Этимъ изображается смѣлость непріятельскаго войска, неустрашимость духа, свирѣпость, алчность къ хищности, добычѣ, терзанію жертвъ мщенія Божія.

Въ 3-хъ, слѣдствіе разрушенія царства — отчаяніе Іудеевъ.

Ст. 30. *И взглянетъ онъ на землю, и вотъ тьма, горе, и свѣтъ померкъ въ облакахъ.* Іудеи, оставшіеся въ живыхъ послѣ пораженія, по своимъ тяжкимъ грѣхамъ уже не посмѣютъ возводить взоры на небо, возлагать надежду на Бога и просить Его помощи, но съ подавленнымъ отъ отчаянія духомъ взоры ихъ поникнутъ на землю. Но и на землѣ будетъ представляться повсюду только мракъ и образъ страшной смерти, т.-е. по внѣшнему состоянію они подвергнутся безчестію, презрѣнію, рабству безъ надежды на поправленіе своего состоянія; и внутри ихъ не будетъ свѣта, а только мракъ: угрызенія совѣсти, возмущеніе духа, скорбь, боязнь еще болѣе тяжкаго наказанія отъ Бога. И на небѣ ихъ свѣтъ померкнетъ, т.-е., лишившись изліянія благодати Божіей, утѣшенія и всякой помощи отъ Бога и людей, будутъ оставаться во мракѣ горести. Таково точно было состояніе Іудеевъ послѣ разрушенія Іерусалима и храма Римлянами: Іудеи лишились утѣшенія—и жертвы приносить, и другіе обряды Богослужебные совершать для успокоенія мятущейся совѣсти и для сердечной отрады. Разрушеніе храма ясно свидѣтельствовало о гнѣвѣ Божіемъ на Іудеевъ.

ЧЕТВЕРТАЯ ПРОПОВѢДЬ.

ГЛАВА 6.

Эта проповѣдь, по величественному видѣнію Пророка, есть самая величественная изъ проповѣдей его. Пророкъ говоритъ, что по смерти царя Озіи, въ началѣ царствованія Іоаоама онъ видѣлъ славу Бога Израилева, сидящаго на высокомъ престолѣ, облеченнаго въ царскую порфиру, которой края простирались по всему храму, а Серафимы, окружавшіе престолъ, громкимъ голосомъ прославляли Его. Когда Пророкъ во время этого чуднаго

видѣнія обратился къ самому себѣ и, ощутивъ свое недостоинство, исповѣдалъ, что онъ нечистыми устами не можетъ прославлять Господа вмѣстѣ съ Серафимами: то одинъ изъ Серафимовъ прикосновеніемъ горящаго угля очищаетъ его отъ грѣховной нечистоты. Тогда-то Пророкъ получаетъ отъ Бога повелѣніе—объявить Іудеямъ приговоръ небеснаго суда о ихъ ослѣпленіи и ожесточеніи (ст. 9. 10), за которымъ послѣдуетъ совершенное опустошеніе земли ихъ, съ присовокупленіемъ, что въ маломъ остаткѣ святаго сѣмени сохранится надежда возстановленія ихъ.

Время, къ которому относится исполненіе этого видѣнія, указывается Іисусомъ Христомъ и Апостолами (Мѳ. 13, 14. Іоан. 12, 41. Дѣян. 28, 26. 27. Рим. 11, 8). Въ этихъ мѣстахъ конечное ожесточеніе Іудеевъ относится къ времени явленія Сына Божія Іисуса Христа на землѣ. Но поелику повелѣніе Божіе, данное Пророку, относится и къ Іудеямъ, жившимъ въ его время (ст. 9): то надобно думать, что судъ Божій, предсказанный въ этой проповѣди, открылся при обнародованіи ея, продолжался въ наказаніе Іудейскаго народа плѣномъ Вавилонскимъ и другими бѣдствіями, совершился отверженіемъ его отъ благодатнаго царства Іисуса Христа и послѣднимъ разрушеніемъ Іудейскаго царства Римлянами.

Св. Евангелистъ Іоаннъ и Ап. Павелъ говорятъ, что Исаія во время этого видѣнія Господа Саваоѳа видѣлъ славу Іисуса Христа (12, 48) и слышалъ Св. Духа (Дѣян. 28, 25—27).

Проповѣдь эта раздѣляется на три части. Въ первой части описывается символическое явленіе славнаго величія Бога Израилева (ст. 1—4); во второй—посвященіе, посольство Пророка на пророческую должность (ст. 5—7); въ третьей—повелѣніе, данное Богомъ Пророку, возвѣстить Іудейскому народу печальное опредѣленіе небеснаго суда касательно ослѣпленія, ожесточенія и отверженія его (ст. 8—13).

Первая часть представляетъ: А) время, въ которое дано Пророку откровеніе (ст. 1); Б) символическое видѣніе славы Бога Изрилева (ст. 1—4).

А) Время видѣнія.

Ст. 1. *Въ годъ смерти царя Озіи.* Въ царствованіе Озіи многіе пороки вкрались въ народъ Іудейскій, какъ-то: склонность къ обычаямъ язычниковъ и къ волхвованію (Ис. 2, 7. 8), кажденіе на высотахъ (4 Цар 15, 35) и другія беззаконія (2 Пар. 7, 1. 8, 1. 9, 1. 27, 2) Благочестивые изъ Іудеевъ вмѣстѣ съ Пророками ожидали, что новый царь Іоаѳамъ возстановитъ чистоту истиннаго Богослуженія. Но Іоаѳамъ, подобно предшественникамъ своимъ, мало вниманія обращалъ на это. Богъ, для утѣшенія благочестивыхъ и для укрѣпленія ихъ въ вѣрѣ, въ началѣ новаго царствованія, открытаго съ пышностію и великолѣпіемъ, открылъ Пророку славу истиннаго Царя Израилева, къ Которому одному должны устремляться всѣ надежды, свойственныя Іудеямъ.

Б) Въ самомъ видѣніи Пророка представляется:

а) Видъ откровенія и б) Предметъ видѣнія.

а) Видъ откровенія.

Ст. 1. *Видѣлъ я Господа.* Это видѣніе принадлежитъ къ образу видѣній символическихъ, когда Пророкъ, находясь въ бодрственномъ состояніи, при бездѣйствіи внѣшнихъ чувствъ, приходилъ въ Божественное восхищеніе. Святый Духъ это явленіе съ такою ясностію представилъ въ воображеніи Пророка, что онъ все происходившее видѣлъ какъ бы тѣлесными глазами.

б) Предметъ видѣнія излагается въ трехъ членахъ.

Первый членъ: видѣніе славы Царя, Бога.

Видѣлъ я Господа, сидящаго на престолѣ высокомъ и превознесенномъ, и края ризъ Его наполняли весь храмъ. Здѣсь представляется: 1) Богъ явившійся, 2) мѣсто явленія, отъ котораго заимствованы символы этого видѣнія.

1) Пророкъ видѣлъ не самую сущность Бога, Котораго никто

никогда не видѣлъ въ Его существѣ и Который живетъ во свѣтѣ неприступномъ (Іоанн. 1, 18. 1 Тим. 6, 16), а только символъ славы Тріѵпостаснаго Бога.

2) Символы видѣнія взяты отъ храма. Господь представлялся Пророку сидящимъ во Святомъ Святыхъ, на престолѣ, который, какъ Кивотъ Завѣта, былъ осѣняемъ Серафимами. Края царской порфиры, широкой, длинной (сн. Іез. 1, 27. 8, 2. Дан. 7, 9. 10, 5. 6), простирались по святилищу. Слѣдовательно, завѣсы, отдѣляющей Святое Святыхъ отъ святилища, въ видѣніи не представлялось.

Членъ второй: видъ Серафимовъ, прославляющихъ Бога.

Ст. 2. *Вокругъ его стояли Серафимы; у каждаго изъ нихъ по шести крылъ: двумя закрывалъ каждый лице свое, и двумя закрывалъ ноги свои, и двумя леталъ.* Ст. 3. *И взывали они другъ къ другу, и говорили: Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ; вся земля полна славы Его.* Здѣсь изоброжается 1) стояніе, 2) видъ и 3) дѣйствіе Серафимовъ.

1) Слово *Серафимы* (отъ *шарафъ—пламенѣлъ, сожигалъ*) означаетъ пламенѣющія существа (см. под. Іез. 1, 13), представлявшіяся Пророку въ человѣческомъ видѣ. Число ихъ хотя не означено, но очевидно, что ихъ было много. потому что отъ голоса ихъ колебались столбы храма.

Стояли надъ Нимъ, т. е. держались на крыльяхъ по обѣимъ сторонамъ престола.

2) *Двумя* крылами закрывали *ноги свои*, т.-е. нижнюю часть тѣла.

3) *Взывали другъ къ другу*.... Раздѣляясь на два хора, по подобію пѣвцовъ Ветхозавѣтной и Новозавѣтной Церкви, Серафимы попеременно вопіяли: святъ, святъ, святъ....

Въ Историческомъ, буквальномъ смыслѣ Серафимы означаютъ Ангеловъ, славословящихъ Бога; а въ таинственномъ—Пророковъ, Апостоловъ и прочихъ благочестивыхъ служителей Церкви Божіей (Агг. 1, 13. Малах. 3, 1. Апок. 2. 1. 8. 12. 18).

Серафимы представлялись *въ огненномъ видѣ* для означенія

а) превосходства, простоты, подвижности ихъ духовной, небесной природы (Пс. 103, 4); б) нравственной чистоты, святости, ревности, которою они пылаютъ къ славѣ Божіей (Пс. 102, 21); в) быстроты дѣйствованія и способности къ исполненію повелѣній Божіихъ. *Стояніе* ихъ предъ престоломъ есть символъ небеснаго происхожденія, или расположенія и служенія Богу. *Крылья* означаютъ способности, качества и принадлежности, свойственныя Ангеламъ. *Покрытіе лица* двумя крылами означаетъ благоговѣніе предъ величіемъ Божіимъ, котораго блескъ невыносимъ былъ для ихъ взоровъ. *Покрытіе ногъ* двумя крылами означаетъ скромность, сознаніе своихъ недостатковъ, нечистоты предъ Богомъ, предъ Которымъ и небо нечисто, Который и въ Ангелахъ усматриваетъ нѣчто стропотное (Іов. 4, 18. 15, 15). *Летаніе двумя крылами* изображаетъ ихъ способность и готовность исполнять повелѣнія Божіи (Пс. 17, 11). *Вопіяніе* другъ къ другу громкимъ голосомъ означаетъ ихъ согласіе и ревность въ прославленіи Бога. *Громкій голосъ* означаетъ усердіе и ясность ихъ проповѣди о святости и славѣ Божіей.

Предметъ пѣсни Серафимовъ есть святость и слава Іеговы воинствъ, т.-е. премудраго Правителя всѣхъ тварей небесныхъ и земныхъ. Подъ святостію разумѣется совершеннѣйшая нравственная чистота Божественнаго естества, по которой Богъ все истинное, справедливое, вообще все нравственно-доброе любитъ и награждаетъ, а отъ всего, противнаго тому, отвращается, грѣхъ наказываетъ соразмѣрно винѣ, безъ жестокости. Поелику святость въ Богѣ есть источникъ и начало всего истиннаго, справедливаго, добраго, есть какъ бы средоточіе всѣхъ Божественныхъ совершенствъ: то Серафимы, прославляя святость Господа, прославляютъ всѣ Его совершенства. Троичное восклицаніе Серафимовъ: *святъ, святъ, святъ*, заключаетъ тайну Святой Троицы (сн. ст. 8. Іоан. 12, 41. Дѣян. 28, 25).

Второй предметъ пѣсни: *вся земля наполнилась славою Его*, т.-е. на землѣ ясно проявятся Божественныя совершенства, особенно правда Божія, премудрость, благость. Этимъ Серафимы возвѣщаютъ открытіе небеснаго царства Христова на землѣ.

Всѣ свойства и дѣйствія, приписываемыя Серафимамъ, въ таинственномъ смыслѣ приличествуютъ и Пророкамъ, Апостоламъ и ихъ Богопросвѣщеннымъ преемникамъ по ихъ чистотѣ духа, по ревности къ славѣ Божіей, по возрожденію отъ Бога, по благоговѣйному повиновенію Богу и готовности исполнять повелѣнія Божіи, по согласному исповѣданію вѣры и славословію Бога. Два хора Серафимовъ могутъ означать Пророковъ и Апостоловъ, на ученіи которыхъ основана Новозавѣтная Церковь (Ефес. 2, 20). Голосъ Серафимовъ, прославляющихъ святость Божію, можетъ означать Евангельскую проповѣдь. Попеременное гармоническое пѣніе Серафимовъ можетъ означать согласіе ученія Пророческаго и Апостольскаго (Дѣян. 15, 15).

Третій членъ видѣнія: 1) потрясеніе столбовъ храма и 2) наполненіе его дымомъ.

Ст. 4. *И поколебались верхи вратъ отъ гласа восклицающихъ, и домъ наполнился куреніями.* Голосъ Серафимовъ былъ такъ силенъ, что потрясся весь храмъ со сводомъ и дверными основаніями. Наполненіе храма дымомъ есть символъ присутствія Божія (Исх. 19, 18. Апок. 15, 8).

Въ таинственномъ смыслѣ потрясеніе храма означаетъ благоговѣніе предъ Божественною святостію и трепетъ предъ судами Божіими въ душахъ, составляющихъ храмъ или Церковь Божію, при открытіи царства Іисуса Христа на землѣ. А наполненіе храма дымомъ означаетъ явное благодатное присутствіе Іисуса Христа въ Своей Церкви со всею славою Божественнаго величія.

Вторая часть видѣнія содержитъ посвященіе Исаіи на пророческую должность, гдѣ показывается:

а) Положеніе Пророка при этомъ видѣніи.

Ст. 5. *И сказалъ я: горе мнѣ! погибъ я! ибо я человѣкъ съ нечистыми устами, и живу среди народа также съ нечистыми устами,—и глаза мои видѣли Царя, Господа Саваоѳа.* Про-

рокъ при видѣ этого чуднаго видѣнія Бога - Царя и Серафимовъ, прославляющихъ Его съ закрытыми лицами, обратившись къ себѣ и ощутивъ свою нечистоту, приведенъ былъ въ благоговѣйный трепетъ, созналъ себя жалкимъ человѣкомъ, — исповѣдалъ, что онъ, имѣя нечистыя уста, неспособенъ прославлять Господа вмѣстѣ съ Серафимами.

б) Даръ благодати, сообщенный Пророку.

Ст. 6. *Тогда прилетѣлъ ко мнѣ одинъ изъ Серафимовъ, и въ рукѣ у него горящій уголь, который онъ взялъ клещами съ жертвенника.*

Ст. 7. *И коснулся устъ моихъ, и сказалъ: вотъ, это коснулось устъ твоихъ, и беззаконіе твое удалено отъ тебя, и грѣхъ твой очищенъ.* Серафимъ по повелѣнію Божію, прилетѣвъ къ Исаіи съ горящимъ углемъ, взятымъ съ жертвенника всесожженія, и прикоснувшись имъ къ устамъ Пророка, очистилъ его отъ грѣховъ, тѣмъ утѣшилъ и, освятивъ, сдѣлалъ его достойнымъ и способнымъ проповѣдывать славу Бога вмѣстѣ съ Серафимами, или посвятилъ его въ пророческую должность.

Третья часть видѣнія содержитъ повелѣніе Божіе, данное Пророку, объявить нераскаяннымъ Іудемъ о ихъ ослѣпленіи, ожесточеніи съ разрушеніемъ царства. Здѣсь описывается:

а) Испытаніе расположенія Пророка и готовность его къ исполненію повелѣнія Божія.

Ст. 8. *И услышалъ я голосъ Господа, говорящаго: кого Мнѣ послать? и кто пойдетъ для Насъ? и я сказалъ: вотъ я, пошли меня.* Здѣсь заключается совѣтъ Святой Троицы (см. под. Быт. 1, 26. 3, 22). Богъ не прямо приказываетъ, но испытываетъ расположеніе и послушаніе Пророка, или косвенно возбуждаетъ его къ этому, требуетъ добровольнаго согласія для того, чтобы важная и трудная должность пророческая была дѣломъ свободы, а не принужденія, и чтобы по изъявленіи Пророкомъ готовности

къ послушанію, тѣмъ усерднѣе была исполняема. Богъ какъ бы такъ говорилъ: кто, будучи посланъ на проповѣдь, будетъ стараться единственно о Нашей славѣ?

Вотъ я! пошли меня. Пророкъ, очистившись, освятившись огнемъ Святаго Духа и отъ того воспламенившись новою ревностію къ славѣ Божіей, изъявляетъ желаніе, благоговѣйное послушаніе и готовность служить для славы Божіей.

б) Повелѣніе, данное Богомъ Пророку, возвѣстить Іудеямъ о ихъ ослѣпленіи и ожесточеніи.

Ст. 9. *И сказалъ Онъ: пойди и скажи этому народу: слухомъ услышите, и не уразумѣете, и очами смотрѣть будете, и не увидите*

Ст. 10. *Ибо огрубѣло сердце народа сего, и ушами съ трудомъ слышатъ, и очи свои сомкнули, да не узрятъ очами, и не услышатъ ушами, и не уразумѣютъ сердцемъ, и не обратятся, чтобъ Я исцѣлилъ ихъ.* Богъ повелѣваетъ Пророку идти къ жестокосердому народу Іудейскому и объявить ему приговоръ небеснаго суда о его ослѣпленіи, ожесточеніи и погибели. Богъ въ гнѣвѣ уже не называетъ Іудейскій народъ Своимъ (см. под. Исх. 32, 7. 9. Ис. 9, 12. 15. Іер. 7, 16).

Слухомъ слушайте, но не понимайте.... Здѣсь повелительное поставлено вмѣсто будущаго. Потому LXXII толков. и перевели такъ: *слухомъ услышите, но не уразумѣете....* Предметъ этого слышанія и видѣнія суть славныя дѣла, которыя откроются съ открытіемъ благодатнаго царства: Евангельское ученіе, чудесныя дѣла Іисуса Христа, Апостоловъ и служителей Его и ихъ слѣдствія. Хотя дѣла эти будутъ такъ ясны, какъ свѣтъ солнца; но Іудеи по своему ослѣпленію не уразумѣютъ ихъ, или не будутъ обращать на нихъ надлежащаго вниманія по привязанности къ земнымъ вещамъ и плотскимъ удовольствіямъ, отъ которыхъ сердце дебелѣетъ, грубѣетъ, становится нечувствительнымъ къ дѣйствіямъ благодати, нерасположеннымъ къ духовнымъ предметамъ.

Одебелѣетъ сердце народа сего. Одебелѣніе сердца есть главное состояніе души плотской, наполненной земными образами, страстями, нечувствительной къ небеснымъ впечатлѣніямъ и предметамъ духовнымъ. Отъ этого происходитъ глухота и слѣпота духовная.

Отяжелѣютъ уши его. Отягченіе слуха, или духовная глухота есть неспособность внимать и уразумѣвать слово истины и жизни.

Слѣпятся или смежатся *глаза его.* Смеженіе глазъ, или духовная слѣпота есть такое растлѣніе ума, въ которомъ человѣкъ при самыхъ ясныхъ доказательствахъ истины не принимаетъ ее.

Подъ *исцѣленіемъ* разумѣется избавленіе отъ сказанныхъ выше недуговъ душевныхъ и отпущеніе грѣховъ (Мар. 4, 12), и отъ того зависящая всякая благодать и спасеніе.

Это духовное бѣдствіе есть самое тяжкое и опасное для человѣка. Этому бѣдствію люди подвергаются, когда по привязанности къ чувственнымъ удовольствіямъ сознательно сопротивляются истинѣ, не хотятъ внимать никакимъ наставленіямъ и убѣжденіямъ, упорно отвергаютъ всѣ предлагаемыя имъ средства къ спасенію, не цѣнятъ ихъ, какъ должно; тогда Богъ, послѣ долгаго терпѣнія, предаетъ ихъ въ превратный умъ (Рим. 1, 28): 1) лишаетъ ихъ благодатнаго просвѣщенія, возбужденія въ духѣ расположенія къ духовному; лишивъ Своей помощи, попускаетъ имъ ходить по своимъ путямъ,—страстямъ (Пс. 80, 13); 2) попускаетъ подвергнуться власти сатаны (3 Цар. 22, 20 — 23), который посредствомъ плотскихъ страстей повреждаетъ ихъ разсудокъ, такъ что они становятся неспособны къ пониманію и принятію и ясной истины, даже возбуждаетъ въ нихъ ненависть къ спасительной истинѣ и учителямъ ея. Такимъ образомъ люди, оставаясь въ такомъ закоснѣломъ состояніи безчувственными, неисцѣльными, жалкимъ образомъ погибаютъ.

в) Описаніе бѣдствія—разрушенія Іудейскаго царства.

Ст. 11. *И сказалъ я: на долго ли, Господи? Онъ сказалъ: доколѣ не опустѣютъ города, и останутся безъ жителей, и домы безъ людей, и доколѣ земля эта совсѣмъ не опустѣетъ.*

Ст. 12. *И удалитъ Господь людей, и великое запустѣніе будетъ на этой землѣ.* Ст. 13. *И если еще останется десятая часть на ней, и возвратится, и она опять будетъ разорена: но какъ онъ теревинеа и какъ отъ дуба, когда они и срублены, остается корень ихъ, такъ святое сѣмя будетъ корнемъ ея.* Пророкъ, пораженный такимъ ужаснымъ приговоромъ, сознавая справедливость суда Божія, не смѣетъ противорѣчить Богу, хочетъ знать по крайней мѣрѣ конецъ этихъ бѣдствій,—спрашиваетъ: надолго ли продолжится этотъ судъ, какія и какъ тяжки будутъ его дѣйствія? Богъ въ отвѣтъ на этотъ вопросъ перечисляетъ пять видовъ бѣдствій, изъ коихъ одно другаго больше. Первое бѣдствіе—опустошеніе городовъ. Но и въ опустошенныхъ городахъ иногда остаются домы для жительства; а во время этого бѣдствія (2) и домы будутъ разрушены. По разрушеніи городовъ и домовъ люди иногда поселяются на поляхъ, и при обработкѣ ихъ пропитываются; а теперь (3) вся Іудейская земля будетъ опустошена, и превратится въ пустыню. По опустошеніи земли жители иногда сами переходятъ въ другія близкія страны для жительства, и по минованіи бѣдствія удобно возвращаются въ свою землю; а теперь (4) Іудеи далеко будутъ удалены отъ своей земли. Но чтобы Іудеи не надѣялись, что это бѣдствіе скоро пройдетъ и имъ можно будетъ возвратиться въ свое отечество,—Богъ возвѣщаетъ (5), что это запустѣніе Іудейской земли *умножится*, т.-е. продлится на долгое время. Наконецъ Богъ, увеличивая тяжесть бѣдствія, прибавляетъ: а хотя бы и осталась еще на ней десятая часть изъ всего народа,—и та опять будетъ расхищена. Только малую часть Іудейскаго народа Богъ обѣщаетъ сохранить ради избранныхъ, какъ сѣмя, изъ котораго нѣкогда опять разовьется и процвѣтетъ жизнь этого народа.

Предсказанныя бѣдствія, въ описаніи Пророка и въ происшествіяхъ Іудейскаго народа постепенно возрастающія, начались плѣненіемъ Вавилонскимъ, окончились разрушеніемъ Іерусалима отъ Римлянъ и разсѣяніемъ Іудеевъ. Хотя по разрушеніи Іерусалима Титомъ еще оставалась значительная часть Іудеевъ въ обѣтованной землѣ; но когда эти Іудеи, подъ предводительствомъ лже-мессіи Варкохава при Императорѣ Адріанѣ, возмутились противъ Римлянъ: то всѣ совершенно были разсѣяны этимъ государемъ по разнымъ странамъ. Но, находясь доселѣ въ бѣдственномъ положеніи, они сохраняютъ свое бытіе и законъ (національность), тогда какъ многіе современные имъ и позднѣйшіе народы исчезли съ лица земли. У Іудеевъ остается еще основаніе. Это состояніе Іудейскаго народа Пророкъ уподобляетъ дереву, которое, будучи срублено, сохраняетъ еще сѣмя жизни въ своемъ корнѣ, основаніи. Это основаніе, на которомъ Іудейскій народъ стоитъ еще, сохраняется.—есть святое сѣмя, утверждающееся на непреложномъ обѣтованіи Божіемъ. По ученію св. Апостола Павла, изъясняющаго это мѣсто, изъ корня Іудейскаго народа въ послѣднія времена міра Богъ воскреситъ жизнь изъ мертвыхъ (Рим, 11, 15. 25—29).

ПЯТАЯ ПРОПОВѢДЬ.

ГЛАВА 7—12.

Пятая проповѣдь заключаетъ въ себѣ различнаго рода утѣшенія, обличенія и пророчества, служащія къ объясненію судьбы Іудеевъ въ отношеніи ихъ къ Израильтянамъ, Сиріянамъ и Ассиріянамъ. По различному содержанію цѣлый составъ этой проповѣди раздѣляется на пять отдѣленій: 1-е отдѣленіе въ гл. 7; 2-е въ гл. 8—9, 7; 3-е въ гл. 9, 7—10, 5; 4-е въ гл. 10, 5 до конца; 5-е въ гл. 11 и 12.

ПЕРВОЕ ОТДѢЛЕНІЕ.

ГЛАВА 7.

Это отдѣленіе составляетъ какъ бы предисловіе къ слѣдующимъ пророчествамъ этой проповѣди. Въ немъ говорится, что цари Сирскій Рецинъ и Израильскій Факей, согласились свергнуть Іудейскаго царя Ахаза съ престола, разграбить Іудею и потомъ сдѣлать въ ней царемъ одного вельможу — своего соумышленника. Ахазъ при такихъ тѣсныхъ обстоятельствахъ вмѣсто того, чтобы обратиться къ Богу, думалъ призвать себѣ на помощь царя Ассирійскаго. Въ это время Богъ повелѣваетъ Пророку возвѣстить Ахазу, что усилія этихъ двухъ царей останутся тщетными и что они сами скоро погибнутъ. Для увѣренія въ истинности этого предсказанія Пророкъ именемъ Бога повелѣваетъ Ахазу просить знаменія, какого угодно. Но поелику Ахазъ, мало довѣряя обѣтованію Божію, отказался просить знаменія: то Пророкъ возвѣщаетъ ему, что Еммануилъ-Мессія, имѣющій родиться отъ Дѣвы, спасетъ Іудею отъ этого угрожающаго бѣдствія, и что царь Ассирійскій, на помощь котораго Ахазъ полагался, современемъ опустошитъ Іудейскую землю и превратитъ ее въ пустыню.

Цѣль этого отдѣленія та, чтобы во 1) утѣшить благочестивыхъ, — показать, что Богъ имѣетъ особенное попеченіе о сохраненіи дома Давидова и Іудейскаго царства, и во 2) обличить невѣріе Ахаза.

Отдѣленіе это раздѣляется на двѣ части. Въ первой части описывается случай къ обнародованію этой проповѣди (ст. 1. 2). Во второй части излагается откровеніе, ст. (3—25). Откровеніе содержитъ утѣшительное предсказаніе о тщетномъ усиліи царей Израильскаго и Сирійскаго, согласившихся противъ Іудейскаго царства, и о внезапной погибели ихъ, съ знаменіемъ этого благодѣянія (ст. 3—16). Въ обличеніе Ахазу предсказываются бѣдствія, которыя современемъ нанесутъ Іудейскому народу Ассирійскіе цари, на помощь которыхъ Ахазъ надѣялся, (ст. 17—25).

ПЕРВАЯ ЧАСТЬ:

Случай къ обнародованію этой проповѣди и именно: нашествіе царей Сирійскаго и Израильскаго на Іудею (ст. 1), и страхъ Ахаза и Іудейскаго народа при слухѣ объ этомъ (ст. 2).

Ст. 1. *И было во дни Ахаза, сына Іоаѳамова, сына Озіи, царя Іудейскаго, Рецинъ, царь Сирійскій, и Факей, сынъ Ремаліинъ, царь Израильскій, пошли противъ Іерусалима, чтобы завоевать его; но не могли завоевать.* Ст. 2. *И было возвѣщено дому Давидову, и сказано: Сиріяне расположились въ землѣ Ефремовой; и всколебалось сердце его и сердце народа его, какъ колеблются отъ вѣтра деревa въ лѣсу.* Изъ снесенія этого мѣста съ св. исторіею (4 Цар. гл. 16. 15. 2 Пар. гл. 18) видно, что Рецинъ, царь Сирійскій, враждуя на Іудею за побѣды, одержанныя надъ Сиріянами Озіею (4 Цар. 14, 22. сн. 4 Цар. 16, 6), искалъ случая удовлетворить своему мщенію. Въ началѣ царствованія Ахаза открылся ему удобный къ этому случай, когда этотъ царь съ восшествіемъ на престолъ Давидовъ возвелъ съ собою явное нечестіе, богоотступничество, и этимъ навлекъ на себя ненависть народа и гнѣвъ Божій, и Богъ предалъ его врагамъ. Сирійскій царь, соединившись съ царемъ Израильскимъ, напалъ на Ахаза и въ войскѣ его произвелъ ужасное пораженіе (2 Пар. 28, 5—8). Это было въ первый годъ царствованія Ахаза. Недовольствуясь этимъ, они хотѣли во второй годъ царствованія Ахаза (4 Цар. 15, 37) осадить Іерусалимъ и положили намѣреніе,—свергнувъ Ахаза съ престола, пресѣчь преемство царства Давидова. Ахазъ, послѣ претерпѣннаго пораженія, узнавъ объ этомъ намѣреніи, приведенъ былъ въ тотъ страхъ, который Пророкъ изображаетъ подобіемъ колебанія древесныхъ листьевъ отъ дуновенія вѣтра.

ВТОРАЯ ЧАСТЬ:

самое откровеніе, въ которомъ содержится повелѣніе Божіе Исаіи—

А) Совершить знаменательныя дѣйствія.

Ст. 3. *И сказалъ Господь Исаіи: выйди ты и сынъ твой, Шеарясувъ, на встрѣчу Ахазу, къ концу водопровода верхняго пруда, на дорогу къ полю бѣлильничьему.* Здѣсь надобно объяснить: во 1) почему Богу угодно было, чтобы Пророкъ объявилъ откровеніе Ахазу при купальнѣ Силоамской и во 2) взялъ съ собою сына своего Шеарясува?—1) Купальня Силоамская, или источникъ Гіонъ (Іоан. 9, 7. 3 Цар. 1, 3. 2 Пар. 33, 14) находилась на западной или юго-западной сторонѣ Іерусалима внѣ городской стѣны. Ахазъ, ожидая непріятельской осады, пришелъ на это мѣсто, подумать,—какимъ бы образомъ завалить этотъ источникъ, или отвести его во внутренность города, чтобы у непріятеля отнять возможность пользоваться водою. Такъ послѣ въ подобныхъ обстоятельствахъ поступилъ и Езекія (2 Пар. 32, 30). А какъ при этомъ источникѣ всегда было большое стеченіе народа, приходившаго черпать воду: то Богъ избралъ это мѣсто для откровенія Ахазу, чтобы оно было общенародное.

2) Имя сына Исаіи—*Шеарясувъ* значитъ: *остатокъ обратится* (гл. 10, 21), и есть пророческое. Богъ повелѣлъ Пророку взять его для того, чтобы къ утѣшенію благочестивыхъ засвидѣтельствовать Іудеямъ, что Богъ не отвергнетъ всего народа Іудейскаго; хотя современемъ онъ будетъ отведенъ въ плѣнъ, но опять возвратится;—даже среди самыхъ тяжкихъ бѣдствій Богъ, по совѣту благодати (Ис. 1, 9. Рим. 9, 27), сохранитъ остатокъ, который обратится къ вѣрѣ въ Мессію, Іисуса Христа, и получитъ отъ него вѣчное спасеніе.

Б) Утѣшительная рѣчь объ освобожденіи Іерусалима (ст. 4—17).

а) Обѣтованіе избавленія.

1) Предложеніе (4—6).

Ст. 4. *И скажи ему: наблюдай, и будь спокоенъ, не страшись и да не унываетъ сердце твое отъ двухъ концовъ этихъ*

дымящихся головней, отъ разгорѣвшагося гнѣва Рецина и Сиріянъ и сына Ремаліина. Двѣ головни означаютъ двухъ царей— Рецина и Факея, которые въ пылу гнѣва своего вознамѣрились разорить Іудею. Но какъ собственныя ихъ царства были истощены прежними войнами (4 Цар. 13, 17. 14, 28): то они уподобляются хвостамъ головней не горящихъ, а только дымящихся послѣ горѣнія, и вскорѣ имѣющихъ погаснуть, т.-е. они не будутъ имѣть успѣха въ своемъ предпріятіи, гнѣвъ ихъ скоро угаснетъ и сами они скоро погибнутъ. Потому Ахазъ не имѣлъ причины бояться ихъ гнѣва.

Ст. 5. *Сирія, Ефремъ и сынъ Ремаліинъ умышляютъ противъ тебя зло, говоря:*

Ст. 6. *Пойдемъ на Іудею, и возмутимъ её, и овладѣемъ ею, и поставимъ въ ней царемъ сына Тавеилова.* Кто этотъ сынъ Тавеиловъ, неизвѣстно. Вѣроятно, что это былъ какой-нибудь Сирійскій вельможа, такъ какъ Рецинъ въ замышляемой войнѣ былъ главнымъ, сильнѣйшимъ союзникомъ.

2) Поясненіе предложенія.

Ст. 7. *Но Господь Богъ такъ говоритъ: это не состоится и не сбудется.* Ст. 8. *Ибо глава Сиріи—Дамаскъ, и глава Дамаска—Рецинъ; а чрезъ шестьдесятъ пять лѣтъ Ефремъ перестанетъ быть народомъ.* Ст. 9. *И глава Ефрема—Самарія, и глава Самаріи—сынъ Ремаліинъ. Если вы не вѣрите; то потому, что вы не удостовѣрены.* Замышляемое возведеніе Сирскаго вельможи на престолъ Давидовъ было противно непреложному обѣтованію Божію о продолженіи царскаго скиптра въ колѣнѣ Іудиномъ до пришествія Мессіи (Быт. 49, 10). Потому, не смотря на нечестіе Ахаза, злоумышленіе Рецина и Факея осталось тщетнымъ. *Но главою Сиріи*, говоритъ Пророкъ, будетъ *Дамаскъ*, т.-е. Дамаскъ будетъ столицею одной Сиріи, а не Іудеи: *и главою Дамаска Рецинъ*, т.-е. Рецинъ останется царемъ одного Дамаска, а не Іерусалима. Чрезъ 65 лѣтъ царство Ефремово будетъ сокрушено такъ, что не будетъ считаться въ числѣ царствъ

земныхъ. А до того времени Самарія будетъ столицею только Израильскаго царства, и Факей будетъ царемъ только Самаріи, а не Іерусалима, пока наконецъ не погибнетъ самъ и его царство. Царство Ефремово или Израильское разрушено Салманассаромъ въ 6 годъ царствованія Езекіи, какъ видно изъ 4 Цар. 17, 1—6, т.-е. оно разрушено чрезъ 21 годъ послѣ произнесенія этого пророчества. А пророчество прознесено въ первый годъ царствованія Ахаза. Какъ же согласить это пророчество съ исторіею? Началомъ 65 годовъ здѣсь нѣкоторые полагаютъ не годъ произнесенія этого пророчества, а другое время; думаютъ, что Пророкъ Исаія имѣетъ здѣсь въ виду пророчество Амоса (5, 27. 7, 11. 17), которое произнесено было за 65 лѣтъ до разрушенія этого царства. По свидѣтельству Бл. Іеронима такъ объясняли это и современники его Іудеи. Иные думаютъ, что число 65 здѣсь по ошибкѣ написано вмѣсто 21. А иные конецъ 65 года относятъ къ 21 году Манассіи, когда Ассаргаддонъ, царь Ассирійскій вывелъ остальныхъ Израильтянъ изъ обѣтованной земли, а на мѣсто ихъ поселилъ другіе народы; въ это время и Манассію, царя Іудейскаго, взялъ въ плѣнъ въ Вавилонъ (Хр. чт. 1831 г. Іюнь XLII. стр. 286).

Если же вы не повѣрите: то не будете тверды. Пророкъ, читая во внутренности Ахаза и его вельможъ помышленія о призваніи на помощь царя Ассирійскаго (ст. 20), видѣлъ, что они съ холодностію принимали великое обѣтованіе Божіе. Посему рѣшительно предсказываетъ имъ, что если они пребудутъ въ невѣріи, то никакими средствами не приведутъ свое царство въ твердое, безопасное состояніе.

б) Подтвержденіе обѣтованія знаменіемъ (10—16).

аа) Воззваніе Пророка къ Ахазу и его отвѣтъ.

Ст. 10. *И продолжалъ Господь говорить къ Ахазу, и сказалъ.* Ст. 11. *Проси себѣ знаменія у Господа, Бога твоего; проси или въ глубинѣ, или на высотѣ.* Ст. 12. *И сказалъ Ахазъ: не буду просить и не буду искушать Господа.* Это слово Бога къ Ахазу

было не непосредственное, а чрезъ Пророка Исаію (см. под. 2 Пар. 33, 10). Ахазъ не вѣрилъ обѣтованію Божію о избавленіи Іерусалима, твердо рѣшился прибѣгнуть къ помощи царя Ассирійскаго и, что еще нечестивѣе, просилъ помощи боговъ Сирскихъ (2 Пар. 28, 22. 23). Но при всемъ томъ Господь, по безпредѣльному Своему милосердію, благоволилъ возбуждать его вѣру, предложивъ ему на волю испрашивать знаменія, какого онъ хочетъ, для утвержденія своей вѣры въ обѣтованіе Божіе, изъ глубины или съ высоты, т.-е. чудеснаго явленія земнаго или небеснаго, происходящаго непосредственно отъ всемогущества Божія. Но Ахазъ, полагаясь больше на помощь царя Ассирійскаго, нежели на помощь Божію, отказался просить знаменія. Отвѣтъ Ахаза показываетъ невѣріе его, прикрытое личиною смиренія и исполненія закона (Втор. 6, 16), запрещающаго искушать Бога прошеніемъ знаменія.

бб) Объясненіе воли Божіей о дарованіи знаменія, гдѣ обличается лицемѣріе и невѣріе Ахаза.

Ст. 13. *Тогда сказалъ Исаія: слушайте же, домъ Давидовъ! развѣ мало для васъ затруднять людей, что вы хотите затруднять и Бога моего?* Когда Ахазъ подъ благовиднымъ, но ложнымъ предлогомъ отказался просить отъ Бога знаменія; то Пророкъ открываетъ гнусность его лицемѣрія, преступность невѣрія и безнадежности на Бога, какъ бы такъ говоря: ужели маловажно для васъ утруждать людей, т.-е. Пророковъ, которымъ Ахазъ не хотѣлъ вѣрить, и тѣмъ утруждалъ ихъ, т.-е. дѣлалъ непріятность по причинѣ безуспѣшности продолжительнаго труда для увѣренія Ахаза въ истинности обѣтованія Божія касательно избавленія Іерусалима отъ нападенія двухъ царей? Не думай царь, что ты, не вѣря моимъ словамъ и отвергая предлагаемое тебѣ знаменіе, согрѣшаешь предо мною; ты согрѣшаешь предъ Богомъ и оскорбляешь Его величіе, хотя тебѣ и кажется маловажнымъ утруждать Бога, отъ лица Котораго я, какъ посланникъ Его, говорю тебѣ. Выраженіе: *утруждать Бога*—имѣетъ такое значеніе: Богъ, долговременно употребляя разные способы къ обращенію человѣка,

но постоянно испытывая противленіе его, приходитъ какъ бы въ усталость, оскорбляется по причинѣ безуспѣшности продолжительнаго труда и наконецъ лишаетъ его благодати Своей. Такое состояніе человѣка соединено съ неизбѣжною погибелію его.

вв) Дарованіе знаменія.

Ст. 14. *Итакъ Самъ Господь дастъ вамъ знаменіе: се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ!* Пророкъ, оставивъ Ахаза, обращаетъ рѣчь къ благочестивымъ Іерусалимлянамъ для ободренія ихъ духа, утверждая обѣтованіе избавленія Іерусалима вѣрнѣйшимъ знаменіемъ всемогущества и благодати Божіей. Онъ какъ бы такъ говоритъ: такъ какъ Ахазъ отказался просить знаменія: то вотъ Богъ, по Своему милосердію къ вамъ, Самъ дастъ вамъ знаменіе—такое сверхъестественное явленіе (сн. ст. 11), въ которомъ благочестивые будутъ имѣть вѣрнѣйшій знакъ и залогъ исполненія сказаннаго мною обѣтованія (касательно освобожденія Іерусалима отъ нападенія двухъ царей) и вообще всѣхъ обѣтованій Божіихъ,—именно по сверхъестественному дѣйствію Божію *Дѣва зачнетъ и родитъ Сына, и наречетъ имя Ему: Еммануилъ*. Этотъ Еммануилъ, по предвѣчному опредѣленію имѣющій избавить родъ человѣческій отъ духовнаго рабства грѣху и діаволу и отъ вѣчной погибели, безъ сомнѣнія, избавитъ васъ и отъ временнаго, гражданскаго порабощенія, которымъ угрожаютъ вамъ цари Сирійскій и Израильскій.

Частица *гинне* (*вотъ*) показываетъ, что Пророкъ говоритъ о предметѣ очень важномъ, на который хочетъ обратить особенное вниманіе слушателей.

Опредѣленный членъ *га*, поставленный предъ словомъ *алма—дѣва*, указываетъ на дѣву извѣстную, единственную въ своемъ родѣ, особенную, отличную отъ прочихъ. Потому Св. Отцы усматриваютъ здѣсь Дѣву по преимуществу.

Рожденіе Дѣвою Сына Пророкъ называетъ знаменіемъ въ томъ же смыслѣ, въ какомъ понималъ и то знаменіе, котораго совѣтовалъ Ахазу просить отъ Бога съ высоты (неба) или глу-

бины (преисподней), т.-е. разумѣетъ сверхъестественное явленіе, чудесное дѣйствіе Божественной благодати и всемогущества.

Кто же этотъ Еммануилъ? Самый вѣрный истолкователь этого пророчества есть Святый Духъ, по внушенію Котораго Евангелистъ Матѳей относитъ его къ Іисусу Христу, зачатому и рожденному отъ пречистой приснодѣвы Маріи дѣйствіемъ Святаго Духа (Мѳ. 1, 23). Величественное имя: *Еммануилъ*, означающее *съ нами Богъ*, не есть имя собственное, а таинственное, символическое, означающее славныя принадлежности, или свойства этого лица (сл. 9, 5. 6. см. под. 61, 6. 62, 4. Іер. 23, 6. Зах. 6. 12. Лук. 1, 32. Іез. 48, 35), именно означаетъ, что народъ Божій въ Сынѣ, имѣющемъ родиться отъ Дѣвы, будетъ имѣть явный знакъ благодатнаго присутствія Бога у Своего народа, дѣйствіемъ котораго будетъ *освобожденіе* народа Божія отъ бѣдствій, *защищеніе* его противъ всѣхъ враговъ и *благословеніе*, которое заключаетъ сообщеніе всѣхъ благъ, необходимыхъ человѣку для жизни, благочестія и спасенія. Но въ высшемъ и собственномъ смыслѣ это имя означаетъ тайну тѣснѣйшаго, ѵпостаснаго соединенія Бога съ человѣческимъ естествомъ въ Іисусѣ Христѣ (Іоан. 1, 14), а чрезъ Него — соединенія и съ нами— всѣми людьми, чего доселѣ не было въ мірѣ. И этотъ Еммануилъ будетъ освободителемъ, защитникомъ, подателемъ всякаго благословенія, спасенія. Для этого именно Богъ и соединится съ человѣческимъ естествомъ.

Здѣсь естественно раждается вопросъ: какимъ образомъ воплощеніе Сына Божія, имѣвшее совершиться чрезъ 700 лѣтъ послѣ этого пророчества, могло быть знаменіемъ избавленія Іерусалима отъ нападенія двухъ царей Сирійскаго и Израильскаго?

На это можно отвѣтить: 1) основаніе всякаго временнаго и вѣчнаго избавленія есть непреложное предопредѣленіе Святой Троицы о воплощеніи Сына Божія, Іисуса Христа, Спасителя міра. Потому Святый Духъ, для удостовѣренія благочестивыхъ Іерусалимлянъ въ скоромъ избавленіи отъ непріятелей, избралъ такое знаменіе, которое есть основаніе вѣры (Быт. 3, 15), которое заставляетъ вѣрить всѣмъ обѣтованіямъ Божіимъ, сколь бы

они ни представлялись невѣроятными (Рим. 8, 31), и которое предшествуетъ всякому избавленію временному, т.-е. Богъ совершаетъ всякое временное избавленіе потому только, что Сынъ Божій имѣетъ совершить духовное, вѣчное искупленіе рода человѣческаго, или, иначе сказать: Богъ избавлялъ и избавляетъ людей отъ всякихъ бѣдствій во всѣ времена только ради безконечныхъ заслугъ Іисуса Христа, Своимъ послушаніемъ, крестными страданіями и смертію очистившаго грѣхи людей и искупившаго отъ проклятія, смерти и погибели вѣчной. Иначе людямъ за свои грѣхи, по требованію правосудія Божія, неизбѣжно было подвергнуться временному наказанію и вѣчной погибели.

Предлагающіе такой вопросъ не имѣютъ яснаго понятія о сильномъ восторгѣ Пророковъ, въ которомъ они будущее представляютъ настоящимъ по ясности созерцанія, или по увѣренности въ исполненіи созерцаемаго событія.

3) Возраженіе совершенно уничтожится, если смыслъ пророческихъ словъ выразить такъ: сколь несомнѣнно то, что, по предсказанію Моисея (Быт. 3, 15. 22, 18. 49, 10. Втор. 18, 15. Числ. 24, 17) и другихъ Пророковъ, отъ нѣкоторой Іудеянки долженъ родиться обѣтованный Мессія, Спаситель міра, Которому Богъ обѣщалъ вѣчное царство въ домѣ Давидовомъ (2 Цар. 7, 12. 13. 16. сн. Дѣян. 2, 30); столь же несомнѣнно и то, что царство Іудейское дотолѣ не разрушится и скипетръ не отнимется отъ Іуды, доколѣ не родится этотъ Еммануилъ.

Ст. 15. *Онъ будетъ питаться молокомъ и медомъ, доколѣ не будетъ разумѣть отвергать худое и избирать доброе.* Эти слова въ отношеніи къ лицу Еммануила означаютъ, что Онъ будетъ и Богъ и вмѣстѣ человѣкъ, потому что по рожденіи будетъ питаться, на подобіе другихъ младенцевъ, масломъ, или сливками, и медомъ, которые составляли обыкновенную пищу дѣтей на Востокѣ. Кромѣ того, эти слова показываютъ, что Еммануилъ родится и будетъ воспитываться при изобиліи земныхъ благъ въ Іудеи; ибо масло и молоко иногда въ св. Писаніи употребляются для означенія обилія земныхъ благъ, отъ которыхъ зависитъ довольство въ жизни (сн. ст. 22. Іез. 20, 15). Въ отношеніи къ

обѣтованію избавленія Іерусалима, Пророкъ вводитъ эти слова для того, чтобы предыдущія слова, излагающія знаменіе избавленія Іерусалима соединить съ послѣдующими (ст. 16), опредѣляющими время, въ которое совершится избавленіе Іерусалима. Пророкъ хочетъ показать, что сколько времени обыкновенно питается дитя масломъ или молокомъ и медомъ, именно до раскрытія въ немъ смысла и умѣнья различать доброе отъ худаго, полезное отъ вреднаго, столько же времени пройдетъ и до той поры, когда царства Сирійское и Израильское будутъ разрушены и Іерусалимъ освободится отъ страха нападенія на него Рецина и Факея.

гг) Приспособленіе знаменія къ вышесказанному обѣтованію о избавленіи Іерусалима.

Ст. 16. *Ибо прежде нежели этотъ младенецъ будетъ разумѣть, отвергать худое и избирать доброе, земля та, которой ты страшишься, будетъ оставлена обоими царями ея*, т.-е. отъ этого предсказанія до опустошенія Сирійской и Израильской страны не пройдетъ больше того времени, какъ сколько нужно отъ рожденія Еммануила до раскрытія въ Немъ познавательныхъ способностей. Пророчество это исполнилось по прошествіи трехъ лѣтъ, когда Феглафелассаръ, царь Ассирійскій, разрушилъ царство Сирійское, Рецина убилъ, плѣнилъ цвѣтущія области царства Израильскаго—Галаадъ и Галилею (4 Цар. 16, 9). Въ это же время Озія, сынъ Илы, умертвилъ Факея (4 Цар. 15, 27. 30), и царство Ефремово приблизилось къ совершенному паденію.

В) Рѣчь обличительная, въ которой предсказываются Іудеямъ бѣдствія отъ Ассиріянъ (ст. 17—25), именно:

1) **Нашествіе Ассиріянъ на Іудею и опустошеніе ея (ст. 17—20).**

а) Предложеніе.

Ст. 17. *Но наведетъ Господь на тебя, и на народъ твой, и на домъ отца твоего дни, какіе не приходили со времени отпаденія Ефрема отъ Іуды, наведетъ царя Ассирійскаго.* Слова

эти содержатъ предложеніе цѣлой этой рѣчи и имѣютъ такой смыслъ: хотя Богъ, сохраняя благочестивыхъ, сохранитъ Іерусалимъ отъ нападенія двухъ царей; но за невѣріе твое, Ахазъ, за нечестіе вельможъ, за развращеніе народа, Господь наведетъ на Іудею Царя Ассирійскаго, на помощь котораго ты надѣешься. Подъ царемъ Ассирійскимъ, принимаемымъ въ собирательномъ смыслѣ, Пророкъ разумѣетъ а) Ѳеглафелассара, разорившаго Іудею при Ахазѣ (2 Пар. 28, 20); б) Сеннахирима, опустошившаго почти всю Іудею и осаждавшаго самый Іерусалимъ (Ис 36, 1. 2 и сл. 2 Пар 33, 11); в) преимущественно же Навуходоносора, который совершенно разрушилъ Іудейское царство и, разоривъ Іерусалимъ, отвелъ Іудеевъ въ плѣнъ. Хотя Навуходоносоръ есть царь Вавилонскій, но какъ Вавилонское царство произошло отъ Ассирійскаго: то оно называется также и Ассирійскимъ (4 Цар. 23, 29. Ис. 14, 25). Имѣя въ виду это мѣсто Исаіи, Ездра бѣдственное время отъ Ахаза до плѣна Вавилонскаго называетъ днями царей Ассирійскихъ (Неем. 9, 32).

б) Поясненіе предложенія двумя подобіями.

Первое подобіе.

Ст. 18. *И будетъ въ тотъ день, дастъ знакъ (свиснетъ) Господь мухѣ, которая при устьѣ рѣки Египетской, и пчелѣ, которая въ землѣ Ассирійской.* Ст. 19. *И прилетятъ, и усядутся всѣ онѣ по долинамъ опустѣлымъ, и по разсѣлинамъ скалъ, и по всѣмъ колючимъ кустарникамъ, и по всѣмъ деревамъ.* Пророкъ, поясняя предыдущее предложеніе, говоритъ, что современемъ непріятельскія войска наводнятъ и опустошатъ всю Іудею, займутъ всѣ мѣста большія и малыя, возвышенныя и низменныя, славныя и незнатныя Выраженіе *свиснуть* взято съ обыкновенія пчеловодовъ—свистомъ свирѣли вызывать пчелъ изъ ульевъ на поля и обратно, или съ обыкновенія пастуховъ стадъ. Подъ именемъ мухъ, находящихся въ предѣлахъ Египетской рѣки Нила, гдѣ, точно, было много мухъ, разумѣются Египтяне, которые подъ предводительствомъ фараона Нехао, шедшаго чрезъ Іудею на войну съ

Навуходоносоромъ, надѣлали много вреда Іудеямъ при царѣ Іосіи (2 Пар. 35, 20). Подъ именемъ пчелъ страны Ассирійской разумѣются Ассиріяне и Вавилоняне, которые подъ предводительствомъ Навуходоносора опустошили всю Іудею.

Второе подобіе.

Ст. 20. *Въ тотъ день обрѣетъ Господь бритвою, нанятою по ту сторону рѣки, царемъ Ассирійскимъ, голову и волоса на ногахъ, и даже отниметъ бороду.* Подъ нанятою бритвою разумѣется Навуходоносоръ, котораго предка—Ѳеглафелассара Ахазъ на свою погибель подкупалъ противъ двухъ враждебныхъ ему царей (2 Пар. 28, 20). Эта бритва обрѣетъ волосы на головѣ, ногахъ и бородѣ, т.-е. совершенно опустошитъ, разоритъ все Іудейское царство. Подъ волосами головы можно разумѣть царя и вельможъ; подъ волосами ногъ - простой народъ; подъ бородою—священниковъ. Какъ голова безъ волосъ представляетъ безобразный видъ: такъ и царство, лишившись царя, вельможъ, священниковъ, какъ бы обезображивается. Опустошеніе это началось Ѳеглафелассаромъ при Ахазѣ, окончено Навуходоносоромъ при Іехоніи.

2) Слѣдствія этихъ опустошеній:
а) оскудѣніе людей (ст. 21. 22) и б) запустѣніе земли (ст. 23 – 25).

Ст. 21. *И будетъ въ тотъ день, кто будетъ содержать корову и двухъ овецъ,* Ст. 22. *По изобилію молока, которое онѣ дадутъ, будетъ ѣсть масло; масломъ и медомъ будутъ питаться всѣ, оставшіеся въ этой землѣ.* Ст. 23. *И будетъ въ тотъ день на всякомъ мѣстѣ, гдѣ росла тысяча виноградныхъ лозъ на тысячу серебренниковъ, будетъ терновникъ и колючій кустарникъ.* Ст. 24. *Со стрѣлами и луками будутъ ходить туда; ибо вся земля будетъ терновникомъ и колючимъ кустарникомъ.* Ст. 25. *И ни на одну изъ горъ, которыя расчищались бороздниками, не пойдешь, боясь терновника и колючаго кустарника; туда будутъ выгонять воловъ,—и мелкій скотъ будетъ топ-*

тать ихъ. Бѣдственное состояніе Іудейской земли, опустошенной Ассиріянами, Пророкъ описываетъ троякимъ образомъ. Въ первомъ видѣ изображается земля, лишенная жителей, въ которой *если кто* отъ всеобщаго пораженія изъ многочисленныхъ стадъ *сохранитъ въ живыхъ* одну *корову и двѣ овцы, то по обилію доставляемаго молока будетъ ѣсть масло* или сливки (ст. 21). Для поясненія Пророкъ прибавляетъ: *ибо масло и медъ будетъ ѣсть всякій, оставшійся на землѣ* (ст. 22). Этимъ Пророкъ показываетъ: а) что на землѣ, опустошенной непріятелемъ, останется очень мало людей, б) и тѣ будутъ очень бѣдны, такъ что даже богатымъ будетъ считаться тотъ, кто отъ всеобщаго пораженія сохранитъ одну корову и двѣ овцы; в) впрочемъ произведеній этихъ животныхъ будетъ вполнѣ достаточно для пропитанія цѣлаго дома, бывшаго прежде въ цвѣтущемъ состояніи, такъ что домашніе могутъ питаться не молокомъ только, но и сливками или масломъ, которыхъ будетъ довольно какъ по причинѣ умаленія людей въ семействѣ, такъ и потому, что животныя больше обыкновеннаго будутъ доставлять молока по причинѣ обильнѣйшей паствы на поляхъ, оставленныхъ безъ воздѣланія (какъ это видно изъ сн. ст. 25), также потому, что по прекращеніи торговли при оскудѣніи людей некому будетъ продавать молоко и масло. Притомъ только молоко, масло и медъ будутъ составлять пищу, потому что опустошенныя поля останутся невоздѣланными и не откуда будетъ взять хлѣба.

Вторая эмблема изображается такъ: *всякое мѣсто, на которомъ* прежде опустошенія *росла тысяча виноградныхъ лозъ* лучшей породы, доставлявшихъ плодовъ *на тысячу сребренниковъ* (сиклей, изъ коихъ каждая состояла изъ 4 драхмъ, а драхма, Греческая монета, равняется почти 20 Русск. коп. сереб.),—*заростетъ терніемъ и волчцами* (ст. 23), запустѣетъ до того, что нельзя *будетъ ходить* иначе, какъ *съ стрѣлами и лукомъ* по причинѣ вселенія тамъ звѣрей, которыхъ пастухи будутъ стрѣлять. Для поясненія Пророкъ прибавляетъ: *терніемъ и волчцами заростетъ вся земля* (ст. 24).

Третья эмблема описывается такъ: также *и на всѣ горы,*

которыя копались заступомъ, не пойдешь изъ страха отъ *терній и волчцевъ*; плодоносныя горы, которыя прежде воздѣлывались, будутъ служить выгономъ для воловъ и безъ опасенія будутъ попираемы овцами. Таково будетъ запустѣніе!

ПЯТОЙ ПРОПОВѢДИ

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

ГЛАВЫ 8, 9, 1—6.

Въ этомъ отдѣленіи прежнее обѣтованіе, данное Богомъ Ахазу, или лучше—благочестивымъ, касательно разрушенія царствъ Сирійскаго и Израильскаго, Пророкъ, по повелѣнію Божію, повторяетъ и подверждаетъ новымъ знаменіемъ. Но какъ это не могло Ахаза и нечестивый народъ отклонить отъ намѣренія просить помощи у Ассирійскаго царя: то Пророкъ именемъ Бога возвѣщаетъ, что за это, по попущенію Божію, тотъ Ассирійскій царь, на силу котораго больше, чѣмъ на Бога, надѣятся съ пренебреженіемъ къ царству Божію, современемъ надѣлаетъ много зла народу Іудейскому: своими многочисленными войсками опустошитъ всю Іудею, доведетъ ее до крайне затруднительнаго положенія. Но, чтобы благочестивые не унывали духомъ отъ страха этихъ бѣдствій, Пророкъ утѣшаетъ ихъ предсказаніемъ, что всякая сила, противящаяся совѣтамъ Божіимъ касательно сохраненія Церкви, будетъ сокрушена силою Еммануила—Бога. Богъ сохранитъ Свою Церковь среди всѣхъ бѣдствій и будетъ ей въ освященіе. Впрочемъ немногіе изъ Іудеевъ воспользуются этимъ спасеніемъ; большая часть плотскихъ Іудеевъ, зараженныхъ предразсудками и удалившихся отъ истиннаго пути спасенія, будетъ находить въ этомъ поводъ къ соблазну—на свою погибель. Современемъ этотъ Еммануилъ—защитникъ Церкви явится на землѣ, какъ учитель среди учениковъ своихъ, будетъ обличать Іудеевъ, отвергающихъ Его ученіе и избравшихъ для себя другихъ ложныхъ

наставниковъ Пророкъ говоритъ, что въ такихъ Іудеяхъ не будетъ внутренняго свѣта. Но Завулоняне и Нефоалимляне — бѣдные и унижаемые во мнѣніи двухъ колѣнъ, первые увидятъ этотъ свѣтъ.

Цѣль этой проповѣди двоякая: 1) страхомъ предстоящихъ бѣдствій возбудить нечестивыхъ къ покаянію и 2) утѣшить благочестивыхъ, утвердить ихъ въ надеждѣ на обѣтованнаго Искупителя.

Отдѣленіе это раздѣляется на двѣ части. Первая часть содержитъ подтвержденіе знаменіемъ предсказанія о скоромъ разрушеніи царствъ Сирійскаго и Израильскаго (ст. 1—4). Вторая часть содержитъ А) пророческое повѣствованіе о судьбѣ Церкви въ послѣдующее время до явленія Мессіи (5—10); Б) обличительное и вмѣстѣ пророческое наставленіе, въ которомъ Пророкъ по внушенію Божію научаетъ благочестивыхъ, съ какимъ расположеніемъ духа они должны смотрѣть на усилія враговъ Церкви—до пришествія Мессіи; потомъ къ утѣшенію благочестивыхъ повторяется пророчество о явленіи Мессіи, какъ общественнаго Учителя, Который будетъ имѣть не многихъ вѣрныхъ учениковъ, въ которыхъ будетъ запечатлѣнъ Законъ Божій, (ст. 11—9, 7).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первая часть содержитъ два повелѣнія, данныя Богомъ Пророку: а) въ первомъ подтверждается знакомъ предсказаніе о скоромъ разрушеніи царствъ Сирскаго и Израильскаго царемъ Ассирійскимъ (ст. 1. 2); б) во второмъ опредѣляется другимъ знакомъ время этого разрушенія (ст. 3. 4).

Ст. 1. *И сказалъ мнѣ Господь: возьми себѣ большой свитокъ, и начертай на немъ человѣческимъ письмомъ: Магер-шелал-хашъ-базъ (спѣшитъ грабежъ, ускоряетъ добыча).* Ст. 2. *И я взялъ себѣ вѣрныхъ свидѣтелей, Урію священника и Захарію, сына Варахіина.* Ст. 3. *И приступилъ я къ пророчицѣ, и она зачала и родила сына; и сказалъ мнѣ Господь: нареки ему имя: Магер-шелал-хаш-базъ.* Ст. 4. *Ибо прежде нежели дитя будетъ умѣть выговорить: отецъ мой, мать моя — богатства Дамаска и добычи Самарійскія понесутъ передъ царемъ Ассирійскимъ.*

а) Первое повелѣніе.

Ст. 1. *Возьми себѣ большой свитокъ.* Вмѣсто нынѣшнихъ книгъ въ древности употреблялись свитки. Богъ повелѣваетъ Исаіи взять свитокъ большой—по важности пророчества и по важности Лица, дающаго откровеніе. Такъ обыкновенно пишутся царскія грамоты. *И напиши въ немъ писаломъ человѣческимъ*, т.-е. обыкновенными человѣческими словами, такъ чтобы написанное всякій могъ читать и понимать. *Магер-шалал-хаш-базъ (спѣшитъ на добычу, бѣжитъ на разграбленіе).* Эти слова, по изъясненію Пророка (ст. 4), значатъ, что царь Ассирійскій Ѳеглафелассаръ въ скоромъ времени разрушитъ царство Сирское и разграбитъ царство Израильское.

Ст. 2. *И присоедини къ себѣ* (это по переводу LXXII, а по Мазоретскому чтенію: *И я взялъ себѣ*) *Урію Священника и Захарія, сына Варахіина.* Чтобы удостовѣрить Іудейскій народъ въ истинѣ этого откровенія, Пророкъ, по повелѣнію Божію, пригласилъ двухъ знаменитыхъ мужей своего времени—Урію Первосвященника (4 Цар. 16, 10. 11) и Захарію Левита (2 Пар. 29, 13), которые засвидѣтельствовали списокъ своимъ подписаніемъ.

б) Второе повелѣніе.

Ст. 3. *И приступилъ я къ пророчицѣ, и она зачала и родила сына.* Богъ повелѣлъ Исаіи назвать новорожденнаго своего сына пророческимъ именемъ для означенія времени, въ которое послѣдуетъ разрушеніе Сиріи и разграбленіе царства Израильскаго.

Ст. 4. *Ибо прежде нежели дитя будетъ умѣть выговорить: отецъ мой, мать моя,—богатства Дамаска и добычи Самарійскія понесутъ предъ царемъ Ассирійскимъ*, т.-е. прежде нежели дитя это будетъ способно произносить первыя слова, обыкновенно обращаемыя къ отцу и матери, сокровища Дамаска и Самаріи будутъ похищены и отнесены войскомъ предъ царемъ Ассирійскимъ, какъ побѣдителемъ, возвращающимся въ свое царство съ добычею

и многочисленными плѣнниками Сиріи и Галилеи. Это пророчество издано во второй годъ царствованія Ахаза и исполнилось чрезъ два года,—обыкновенное время отъ рожденія младенца до раскрытія въ немъ способности слова (4 Цар. 16, 7—9. 2 Пар. 28, 16).

Вторая часть этого отдѣленія содержитъ полнѣйшее объясненіе Божественнаго совѣта о царствахъ Израильскомъ и Іудейскомъ, гдѣ содержится

А) Изложеніе происшествій послѣдующаго времени.

Первое происшествіе: разрушеніе царства Израильскаго отъ Ассиріянъ.

Ст. 5. *И продолжалъ Господь говорить ко мнѣ, и сказалъ еще*: Ст. 6. *За то, что этотъ народъ пренебрегаетъ водами Силоама, текущими тихо, и восхищается Рециномъ и сыномъ Ремаліинымъ*, Ст. 7. *Наведетъ на него Господь вóды рѣки бурныя и большія—царя Ассирійскаго со всею славою его; и поднимется она во всѣхъ протокахъ своихъ, и выступитъ изъ всѣхъ береговъ своихъ*. Послѣ повтореннаго обѣтованія объ освобожденіи народа Божія отъ страха двухъ враждебныхъ царствъ, Богъ новымъ откровеніемъ подробнѣе раскрываетъ Свой совѣтъ о судьбѣ царства не только Израильскаго, но и Іудейскаго, грозитъ наказать чрезъ Ассиріянъ не только Ефремлянъ, но и Іудеевъ за пороки,—Іудеевъ за то, что этотъ народъ презиралъ воды Силоама, а Израильскій народъ за то, что онъ, питая надежду на счастливый успѣхъ своихъ предпріятій касательно разоренія Іудеи, начиналъ радоваться этому.

За то, что народъ сей презираетъ воды Силоама, текущія тихо... Эти слова излагаютъ причину наказанія, посылаемаго на Іудею. Источникъ Силоамскій былъ таинственнымъ образомъ, или символомъ царства Божія, образуемаго царствомъ дома Давидова (Зах. 3, 1), какъ это видно изъ противоположенія Силоама Евфрату, который изображалъ царя и царство Ассирійское (ст. 7). Источникъ Силоамскій—1) вытекалъ изъ горы Сіона, посвящен-

ной Богу и служившей какъ бы средоточіемъ царства Божія (Пс. 77, 68. Ис. 24, 23. Іоан. 3, 21), именно вытекалъ какъ бы изъ-подъ дома Давидова съ западной стороны Сіона, на которой стоялъ дворецъ Давида. 2) Начало теченія его есть сокровенное и самое теченіе его безпрерывное. Этимъ изображалось, что царство, обѣщанное Богомъ Давиду и сѣмени его, будетъ вѣчно, непрерывно; начало и причины его сокрыты въ тайномъ, предвѣчномъ опредѣленіи Божіемъ, котораго дѣйствія люди познаютъ только изъ событій. Этимъ царство Божіе отличается отъ царствъ человѣческихъ, временныхъ, преходящихъ, неоснованныхъ на обѣтованіи вѣчнаго, непреложнаго опредѣленія Божія. 3) Теченіе его тихое. Это изображаетъ свойство внутренняго, духовнаго царства Божія между людьми, которое не приходитъ съ усмотрѣніемъ, такъ чтобы можно было видѣть его (Лук. 17, 20), такъ, какъ являются царства мірскія — съ пышностію и блескомъ внѣшнимъ. И царство Іудейское, предопредѣленное Богомъ до времени пришествія Мессіи быть внѣшнимъ выраженіемъ, или прообразомъ духовнаго царства Божія, по наружности было малозначительно, не видно. 4) Водою Силоама утоляли жажду всѣ жители Іерусалима. 5) Онъ имѣлъ цѣлебныя свойства (Іоан. 9, 7). Эти свойства источника Силоамскаго, очевидно, изображаютъ царство Мессіи, Іисуса Христа (Ис. 2, 3. 4. 2 Цар. 7, 13. Пс. 88, 36—38. Лук. 1, 32. 33. Дан. 7, 14). Самое имя: *Силоамъ* (отъ *шалагъ*—посылалъ, переведено въ Евангеліи *посланъ* (Іоан. 9, 7) т.-е изъ земли) знаменовало небеснаго посланника. Изъ этого открывается, какой гнѣвъ Божій заслужили Іудеи, презиравшіе вѣчное, кроткое, спасительное царство Божіе и возлагавшіе надежду на царя чуждаго. Многіе нечестивые изъ Іерусалимскихъ гражданъ, обращая вниманіе только на внѣшнее состояніе своего царства, истощеннаго въ силахъ, и не имѣя вѣры и надежды на Бога, не хотѣли просить помощи Божіей, а рѣшились избрать одно изъ двухъ: или просить помощи у царя Ассирійскаго, или покориться царямъ Сирскому и Израильскому на условіяхъ, какія будутъ предложены ими. То и другое явно показывало недовѣріе и презрѣніе къ Богу — верховному Царю и Покровителю Своего народа,

которому Онъ готовъ бы былъ оказать помощь, если бы тотъ съ вѣрою обратился къ Нему. Презрѣвъ царство Божіе въ домѣ Давидовомъ, Іудеи презирали и самое царство Мессіи—Чаянія отцевъ, въ царствѣ Котораго царство дома Давидова должно было получить свое исполненіе. За это-то Богъ и положилъ наказать Іудеевъ, а Израильтянъ за то, что *радость есть у Рецина и сына Ремаліева* (Факея), т.-е. Царь Сирскій и Израильскій, соединившись для ниспроверженія престола Давидова и надѣясь на свои силы, несомнѣнно увѣрены были въ успѣхѣ своего предпріятія и начинали уже радоваться о будущей побѣдѣ и добычѣ. Эта беззаконная радость навлекла на нихъ праведный судъ Божій.

Ст. 7. *За это наведетъ на него Господь воды рѣки бурныя и большія—царя Ассирійскаго со всею славою его войскомъ; и поднимется она во всѣхъ протокахъ своихъ.* Въ противоположность тихому, благотворному теченію источника Силоамскаго, нашествіе царей Ассирійскихъ на Сирію, Ефрема, Іудею уподобляется сильному, разрушительному стремленію водъ рѣки Евфрата, который при наступленіи весны, выступая изъ береговъ, наводняетъ всѣ окрестныя страны.

Слова: *Господь наведетъ* — показываютъ, что высшею дѣйствующею причиною наказанія былъ Богъ, а Ассирійскій царь былъ только орудіемъ исполненія суда Божія. Вообще изъ этого видно, что всѣ движенія народовъ зависятъ отъ Бога, сердца царей въ рукѣ Его (Прит. 21, 1), безъ воли Божіей и противъ Его воли они ничего не могутъ сдѣлать, какъ палка не можетъ двигаться безъ воли держащаго ее (Ис. 10, 5). Всякимъ движеніемъ народовъ и царей, совѣтами и нашествіями ихъ управляетъ Богъ, Котораго праведныя опредѣленія исполняютъ даже нечестивые люди, повинуясь воли Божіей даже и тогда, когда повидимому слѣдуютъ своему произволу.

Предсказанное здѣсь Пророкомъ конечное разрушеніе царства Сирскаго и опустошеніе Израильскаго совершено Ѳеглафелассаромъ, а разрушеніе Израильскаго царства совершено Салманассаромъ (4 Цар. 16, 7—9. 17, 6. 18, 10. 11).

Второе происшествіе: разореніе Іудеи отъ тѣхъ же Ассиріянъ.

Ст. 8. *И пойдетъ по Іудеѣ, наводнитъ ее, и высоко поднимется, дойдетъ до шеи; и распростертіе крыльевъ ея будетъ во всю широту земли Твоей, Еммануилъ!* Пророкъ говоритъ, что послѣ разрушенія царства Сирскаго Θеглафелассаромъ и Израильскаго—Салманассаромъ, гордый Сеннахиримъ нападетъ на Іудею, многочисленнымъ своимъ войскомъ, на подобіе разлившейся воды Евфрата, или распростертыхъ крыльевъ, займетъ всѣ области ея и, дошедши до шеи или главы ея, т.-е. столицы, осадитъ Іерусалимъ. Это во всей точности исполнилось въ 14 году царствованія Езекіи (4 Цар. 18, 13. 14. 17. Ис. 36, 1 и сл.). Эту рѣчь Пророкъ обращаетъ къ Еммануилу—Мессіи, выражаетъ въ ней сокрушеніе сердца и молитву къ Нему при видѣ непріятельскаго нашествія, угрожающаго конечнымъ разрушеніемъ Іудеи и возбуждаетъ Его къ милосердію. Мысль у Пророка такая: Еммануилъ! Непріятельскія войска нападутъ и наполнятъ всю Твою землю. Если эта земля Твоя, и если Ты почитаешь Себя покровителемъ, защитникомъ избраннаго Тобою народа, современемъ тѣсно соединишься съ человѣческою природою и явишься на этой землѣ для спасенія Своего народа: то сжалься надъ нимъ, подай ему помощь избавиться и отъ этихъ бѣдствій. Онъ какъ бы такъ говорилъ съ Гедеономъ: если Іегова съ нами, то почему всѣ эти бѣдствія случаются съ нами (Суд. 6, 12. 13)? Послѣдующія слова поясняютъ эту мысль Пророка.

Третье событіе: разрушеніе непріятельскихъ усилій, клонящихся къ истребленію Церкви Божій на землѣ.

Ст. 9. *Враждуйте, народы, но трепещите, и внимайте, всѣ отдаленныя земли! Вооружайтесь, но трепещите; вооружайтесь, но трепещите!* Ст. 10. *Замышляйте замыслы, но они рушатся; говорите слово, но оно не состоится; ибо съ нами*

Богъ! Богъ, внемля моленію Своего вѣрнаго служителя, открываетъ ему совѣты о Церкви Своей. Пророкъ въ восхищеніи духа видитъ рядъ непріятельскихъ ополченій па Іудею и зритъ сокрушеніе ихъ. Видитъ, что цари и народы собираются на брань, препоясуются, т.-е. приготовляются, составляютъ совѣты, изрекаютъ слово, т.-е. даютъ повелѣніе касательно исполненія своихъ опредѣленій. Но видитъ и разрушеніе враждебныхъ Іудеямъ царствъ Сирскаго и Израильскаго и погибель царей ихъ. Видитъ нечаянное пораженіе войскъ Сеннахирима, о которомъ пронесся слухъ во всѣ концы земли. Видитъ разрушеніе враждебныхъ замысловъ Антіоха Епифана отъ мужественныхъ Маккавеевъ (2 Макк. 9, 4). Этимъ объясняется причина троекратнаго повторенія слова: *трепещите, будете поражены.* Пророкъ здѣсь выражаетъ свою радость о погибели враговъ и о спасеніи отъ нихъ народа Божія. Это всемогущее покровительство и защищеніе Церкви Божіей Пророкъ относитъ къ Божественному лицу Еммануила: съ нами Богъ,—слѣд. съ нами больше силы, нежели сколько у враговъ. На силѣ Еммануила—Сына Божія утверждается Церковь и основывается спасеніе ея. И всѣ освобожденія, оказанныя Церкви во всѣ времена Ветхаго завѣта, основываются на томъ великомъ освобожденіи и искупленіи, которое Сынъ Божій совершилъ на землѣ; всѣ онѣ были только прообразовательныя и въ духовномъ искупленіи получаютъ свое исполненіе.

Б) Наставленіе обличительное и вмѣстѣ пророческое содержитъ:

а) Обличеніе превратнаго образа мыслей о Богѣ и Его промыслѣ плотскихъ, нечестивыхъ Іудеевъ, (ст. 11. 12;) б) ученіе о искреннемъ расположеніи къ Богу, о здравомъ сужденіи о путяхъ Божіихъ, о упованіи на Бога въ злоключеніяхъ и сомнительныхъ случаяхъ (ст. 13); в) пророчество о страшномъ судѣ Божіемъ, который откроется во время пришествія Мессіи къ утѣшенію и спасенію малаго числа благочестивыхъ и къ погибели нечестивыхъ (отъ ст. 14 до 9, 6).

а) Обличеніе худаго расположенія нечестивыхъ Іудеевъ.

Ст. 11. *Ибо такъ говорилъ мнѣ Господь, держа на мнѣ крѣпкую руку, и внушая мнѣ не ходить путемъ сего народа, и сказалъ*: Ст. 12. *Не называйте заговоромъ всего того, что народъ сей называетъ заговоромъ; и не бойтесь того, чего онъ боится, и не страшитесь.* Обѣтованія Божіи, доселѣ предсказанныя Пророкомъ, могли показаться невѣроятными и самымъ благочестивымъ. Для удостовѣренія ихъ Пророкъ говоритъ, что и онъ среди угрожающихъ бѣдствій колебался въ надеждѣ избавленія отъ враговъ. Но Богъ силою Святаго Духа, какъ крѣпкою рукою, объявши и приведши его въ восхищеніе, воздвигъ упадающій духъ его, утвердилъ въ вѣрѣ и научилъ, чтобы онъ съ нечестивыми Іудеями не раздѣлялъ неправыхъ мыслей и чувствованій о путяхъ промысла Божія, о союзѣ и заговорѣ двухъ враждебныхъ царей Рецина и Факея, согласившихся на разрушеніе дома Давидова, не мыслилъ и не говорилъ съ такимъ невѣріемъ и малодушіемъ, какъ думаетъ и говоритъ о томъ народъ плотскій, не имѣющій надежды на Бога. Бояться заговора этихъ царей значитъ не имѣть вѣры и надежды на Бога, Который обѣщалъ избавить отъ нихъ Свой народъ.

б) Увѣщаніе—возложить упованіе на Бога.

Ст. 13. *Господа Саваоѳа—Его чтите свято, и Онъ—страхъ вашъ, и Онъ—трепетъ вашъ.* Освящать или свято почитать Іегову значитъ воздавать всю славу, какая Ему подобаетъ. Тотъ освящаетъ Бога, или въ томъ святится имя Божіе, кто всѣ свои мысли, желанія, слова и дѣла обращаетъ къ славѣ и почитанію Его и притомъ съ такою благоговѣйною точностію, какая предписана закономъ Божіимъ и какой требуетъ величество и высочайшая святость Божія. Такое Богопочитаніе по необходимости исключаетъ всякую другую надежду и всякій другой страхъ, кромѣ одной надежды на Господа и одного страха Божія во

всѣхъ обстоятельствахъ жизни. Отъ Божественнаго благоволенія и благодати зависитъ всякое наше спасеніе, а отъ гнѣва Божія — всякое бѣдствіе и погибель. Если вы, говоритъ Пророкъ, смиренно и благовѣйно почитаете величіе и святость Божію и если страшитесь всемогущества, правосудія и гнѣва Божія, который изливается только въ тѣхъ, которые не почитаютъ его: то вамъ нечего бояться усилій враговъ. Богъ сильнѣе ихъ; противъ Его всемогущей воли они ничего не сдѣлаютъ вамъ. Іегова, какъ осуществитель обѣтованій, вѣрно исполнитъ Свое слово, — защититъ васъ; и какъ верховный Владыка всѣхъ существъ, управляющій вселенною и всѣми событіями міра, можетъ все устроить къ вашему благу и спасенію, ничѣмъ не затруднится. Слѣдовательно, вамъ нечего бояться враговъ; нужно только свято почитать Его, чтобы заслужить Его благоволеніе и благодать, и возложить на Него всю надежду.

в) Пророческое и обличительное объясненіе страшнаго суда Божія, который современемъ откроется къ спасенію благочестивыхъ и погибели нечестивыхъ.

Поелику духовное освобожденіе, искупленіе и спасеніе, которое имѣлъ совершить Еммануилъ—Сынъ Божій, было основаніемъ всякаго другаго освобожденія и было прообразовано Имъ: то Пророкъ, обличивъ плотскихъ Іудеевъ въ превратномъ образѣ мыслей о Богѣ и Его провидѣніи и научивъ благочестивыхъ, съ какою вѣрою и надеждою они должны ожидать исполненія обѣтованій Божіихъ при непріязненныхъ усиліяхъ враговъ Церкви, естественно переходитъ отъ временнаго освобожденія къ духовному, которыя онъ созерцалъ вмѣстѣ, показываетъ, что во время явленія великаго спасенія откроется вмѣстѣ страшный судъ Божій надъ лицемѣрами. Ибо какъ въ настоящее время мало Іудеевъ, благоговѣющихъ предъ Богомъ и искренно почитающихъ Его, а больше плотскихъ, нечестивыхъ, лицемѣровъ: такъ и во время явленія великаго спасенія, которое совершитъ Мессія, мало бу-

детъ такихъ, которые примутъ ученіе Мессіи, и Онъ будетъ имъ въ освященіе; а большая часть Іудеевъ будетъ находить въ Мессіи поводъ къ соблазну и тѣмъ навлечетъ на себя тяжкія бѣдствія какъ духовныя, такъ и временныя.

1) Пророческое возвѣщеніе суда Божія, который во время пришествія Мессіи откроется надъ благочестивыми и нечестивыми.

Ст. 14. *И будетъ Онъ освященіемъ и камнемъ преткновенія, и скалою соблазна для обоихъ домовъ Израиля, петлею и сѣтью для жителей Іерусалима.* Ст. 15. *И многіе изъ нихъ преткнутся, и упадутъ, и разобьются, и запутаются въ сѣти, и будутъ уловлены.* Пророкъ говоритъ Іудеямъ: если вы будете святить Бога, то и Онъ будетъ вамъ въ освященіе и всегда, а особенно по пришествіи Мессіи, въ Которомъ Богъ будетъ обитать, чрезъ Котораго Онъ доставитъ Своему народу всѣ блага благодати и Который (Мессія) только для невѣрующихъ, зараженныхъ вредными предразсудками будетъ камнемъ претыканія и соблазна на погибель ихъ. Это пророчество относятъ къ Іисусу Христу Симеонъ Богопріимецъ (Лук. 2, 34), Апостолы Петръ (1 Петр. 2, 7) и Павелъ (Рим. 9, 32. 33); и исторія жизни Іисуса Христа подтверждаетъ, что Онъ точно для немногихъ избранныхъ былъ *въ освященіе*, а для большей части нечестивыхъ въ обоихъ домахъ или царствахъ — Іудейскомъ и Израильскомъ былъ камнемъ претыканія и соблазна. Іудеи думали, что Мессія, происшедши изъ дома Давидова, явится въ Іерусалимѣ во всей славѣ царя, устроитъ внѣшнее царство во всемъ блескѣ, распространитъ его до послѣднихъ предѣловъ земли, завоюетъ всѣ царства, Іудеевъ, угнетаемыхъ Римлянами и другими народами, не только освободитъ отъ рабства, но и покоритъ имъ всѣ народы, сдѣлаетъ ихъ владыками міра, и предоставитъ имъ всѣ источники богатства, почестей и славы. А фарисеи, высоко думая о своей праведности, пріобрѣтаемой посредствомъ исполненія обрядоваго закона Моисеева, и приписывая этому большую цѣну предъ Богомъ, надѣялись, что они за свои заслуги займутъ первыя мѣста, высшія достоинства въ царствѣ Мессіи. А Іисусъ Христосъ

явился въ смиренномъ видѣ простаго учителя, обращался больше съ простымъ народомъ, а съ Іерусалимскими вельможами и фарисеями не знался, объ устроеніи царства Израилева и освобожденіи Іудеевъ отъ рабства Римскаго не только не думалъ, но еще велѣлъ повиноваться чужеземнымъ властямъ, училъ самоотверженію, безкорыстію, смиренію, терпѣнію разныхъ скорбей; а мнимую праведность фарисеевъ считалъ только однимъ лицемѣріемъ и рѣзко обличалъ ихъ. Такимъ образомъ Іудеи, ничего не видя въ Іисусѣ Христѣ, что благопріятствовало бы ихъ предразсудкамъ, напротивъ видя много противнаго своимъ ожиданіямъ, погрѣшали въ сужденіяхъ о Христѣ, что значитъ претыкаться на камень; по причинѣ неправильнаго сужденія впадали въ тяжкія преступленія, что значитъ отъ преткновенія падать; а этимъ навлекли на себя гнѣвъ Божій и бѣдствіе, что значитъ, преткнувшись на камень, получить рану. Видя въ Іисусѣ Христѣ много великаго, необыкновеннаго и не умѣя согласить это съ своими предразсудками о Мессіи, Іудеи въ противорѣчіяхъ, какъ въ сѣти, запутывались на свою погибель (Мѳ. 12, 24. 25. Іоан. 9, 30. 31 и сл. Мѳ. 22, 15 и сл. ст. 41. 42. 1 Кор. 3, 19). Вообще этимъ выражается крайнее развращеніе Іудеевъ, по которому они отвергли Іисуса Христа, и самый источникъ истины и спасенія обратили въ предметъ соблазна на свою погибель (1 Кор. 1, 18—23).

2) Изложеніе суда Божія въ видѣ разговора между Богомъ Отцемъ и Мессіею.

Рѣчь Бога Отца.

Ст. 16. *Завяжи свидѣтельство и запечатай откровеніе при ученикахъ Моихъ.* Пророкъ не показываетъ опредѣленно, кто даетъ это повелѣніе, которому въ двухъ слѣдующихъ стихахъ другое лице изъявляетъ повиновеніе. А какъ слѣдующія два стиха Ап. Павелъ относитъ къ Сыну Божію, Іисусу Христу (Евр. 2, 13): то этотъ (16) стихъ по необходимости надобно отнести къ Богу Отцу. Смыслъ этихъ словъ такой: Пророкъ, находясь въ

восхищеніи, при видѣ малаго числа тѣхъ, которымъ Мессія будетъ въ освященіе, а большей части соблазняющихся будетъ въ преткновеніе, соблазнъ, самъ приведенъ былъ въ недомѣніе; но въ разрѣшеніе недоумѣнія слышитъ Бога Отца, повелѣвающаго Мессіи напечатлѣть истины закона и запечатать тайны Евангелія и спасенія въ однихъ только избранныхъ. Потомъ слышитъ, что Мессія изъявляетъ Свое повиновеніе этой волѣ Бога Отца, говоритъ, что Онъ довольствуется этимъ и на маломъ числѣ учениковъ будетъ ожидать исполненія данныхъ Ему обѣтованій.

Подъ свидѣтельствомъ и закономъ разумѣется ученіе, законъ Мессіи, который для многихъ Іудеевъ будетъ камнемъ претыканія (Ис. 2, 1. 2. 42, 4. Іоан. 3, 11. 1. Іоан. 5, 9. Мѳ. 7, 28. Іоан. 7, 16). Ученіе Іисуса Христа называется свидѣтельствомъ въ томъ смыслѣ, что оно есть ученіе засвидѣтельствованное (Дѣян. 2, 40. 10, 42. 1 Кор 1, 6),—основанное на твердыхъ доказательствахъ, въ которомъ заключается сила убѣждать совѣсть людей въ истинѣ и которое вмѣстѣ содержитъ свидѣтельство объ обязанностяхъ человѣка, которыя онъ долженъ исполнять по волѣ Божіей. Напечатлѣніе или начертаніе и запечатаніе этого ученія въ людяхъ есть дѣйствіе силы Христовой и Святаго Духа, которымъ производится то, что люди вѣруютъ этому слову, здраво разсуждаютъ, глубоко сокрываютъ въ своей душѣ и вмѣстѣ по образцу этого слова, напечатлѣнному въ душѣ, образуются въ жизни. Это есть начертаніе закона на сердцѣ (Іер. 31, 33); ибо вѣрующіе, по словамъ Апостола Павла, суть письмо Христово, написанное не чернилами, а Духомъ Божіимъ (2 Кор. 3, 3. 1, 22. Ефес. 4, 30). Когда Святый Духъ возрождающею благодатію преобразуетъ душу человѣка по образу Христовой истины, принятой вѣрою; то говорится, что Онъ напечатлѣваетъ и запечатываетъ,—утверждаетъ эту истину, какъ свидѣтель ея (Ефес. 1, 13. Іоан. 6, 44. 45). Поелику Іудеи, по своему невѣрію и нечестію, упорно сопротивлялись Іисусу Христу, неспособны были усвоить себѣ спасительное ученіе Евангелія и отвергли его: то Богъ Отецъ повелѣваетъ Іисусу Христу напечатлѣть Евангельскія истины только въ немногихъ избранныхъ ученикахъ и запечатать, — сокрыть, утвердить въ глубинѣ души

ихъ, чтобы Ему не лишиться плода Своего служенія между Іудеями. Исполненіе этого пророчества можно видѣть въ словахъ Іисуса Христа (Іоан. 17, 6. 8).

Рѣчь Мессіи, Сына Божія, въ отвѣтъ на слова Бога Отца.

Ст. 17. *Итакъ я надѣюсь на Господа, сокрывшаго лице Свое отъ дома Іаковлева, и уповаю на Него.* Ст. 18. *Вотъ я и дѣти, которыхъ далъ мнѣ Господь, какъ указанія и предзнаменованія въ Израилѣ отъ Господа Саваоѳа, живущаго на горѣ Сіонѣ.* Послѣ того, какъ Богъ Отецъ объявилъ Мессіи Свою волю, чтобы Онъ напечатлѣлъ Евангельскія истины въ душахъ только нѣкоторыхъ избранныхъ учениковъ, съ отверженіемъ большей части невѣрующихъ Іудеевъ, Мессія отвѣчаетъ: а) что Онъ довольствуется этимъ опредѣленіемъ Бога Отца и, возложивъ на Него надежду, ожидаетъ отъ Него исполненія данныхъ Ему обѣтованій (ст. 17. см. под. 49, 1—3); б) съ учениками, данными Ему Богомъ,—Апостолами является въ обществѣ, какъ бы хвалясь участію, опредѣленною Ему Богомъ Отцомъ, и представляетъ всѣмъ тотъ дивный способъ, какимъ Богу угодно было чрезъ Него и немногихъ учениковъ Его устроять спасеніе рода человѣческаго (ст. 18).

Слова: *Іегова скрываетъ лице Свое отъ дома Іаковлева,*— значатъ: Богъ большую часть Іудеевъ лишаетъ Своего благоволенія, благодатной помощи, просвѣщенія Святымъ Духомъ (Ис. 64, 7), предаетъ ихъ тяжкому суду духовному и временному — за ихъ лицемѣріе и другіе пороки. Смыслъ этихъ словъ Іисусъ Христосъ изъясняетъ въ Евангеліи (Мѳ. 11, 25. 26. Лук. 19, 42). Казалось, что при такомъ состояніи дѣлъ Мессіи нельзя было ожидать плодовъ Его посольства; однакожъ Онъ успокоивается въ этомъ совѣтѣ Бога Отца и, не смотря на противныя обстоятельства, на этихъ немногихъ ученикахъ ожидаетъ исполненія обѣтованій Божіихъ. Эту надежду Свою Іисусъ Христосъ высказываетъ въ Евангеліи Іоанна (17, 6. 7 и сл.);а Свое успокоеніе, довольство совѣтомъ Бога Отца объясняетъ въ Евангеліи

(Матѳея 11, 25 26. Мессія, съ Своими дѣтьми—Апостолами явившись въ обществѣ, представляетъ ихъ вниманію людей, какъ бы указывая на нихъ рукою: *вотъ Мои дѣти!* и хвалится ими, какъ данными Ему Самимъ Богомъ, которые въ Израилѣ будутъ знаменіями и чудесами. Послѣднія слова значатъ, что въ Мессіи и ученикахъ Его откроются такія качества, принадлежности и дѣйствія, которыя съ перваго раза всѣмъ будутъ представляться странными, во всѣхъ возбудятъ вниманіе и удивленіе, каковы напр. рожденіе Его отъ Дѣвы безмужной, обстоятельства рожденія (Лук. 2, 18. 33), скорое возрастаніе въ знаніи и мудрости (Лук. 2, 47), сила, власть, краснорѣчіе и усладительность ученія (Лук. 4, 22. Іоан. 7, 46. Мѳ. 7, 29), различныя чудеса, возбуждавшія во всѣхъ удивленіе (Лук. 8, 25. Мѳ. 9, 33). Съ другой стороны Онъ являлся простымъ учителемъ, велъ простой образъ жизни, не знался съ вельможами и учителями Іудейскими, но ещё обличалъ ихъ ученіе и нравы, а общенія съ мытарями и грѣшниками кающимися не удалялся, часто творилъ чудеса въ субботу вопреки мнѣнію фарисеевъ. Іудеи, не умѣя согласить всего этого между собою, одни говорили, что Онъ благъ, а другіе называли Его льстецомъ (Іоан. 7, 12. 41. 43). Кромѣ того, Іисусъ Христосъ претерпѣлъ различныя поношенія, страданія и насильственную смерть, которая однакожъ сопровождалась знаменіями и чудесами, и Онъ воскресъ изъ мертвыхъ. Такимъ образомъ Іисусъ Христосъ сдѣлался для Іудеевъ знаменіемъ пререкаемымъ. Также и ученики Іисуса Христа были простолюдины, бѣдные, необразованные, неграмотные Галилеяне, не отличались ни знатностію рода, ни достоинствомъ, однакожъ избраны на высшую должность и достоинство въ царствѣ Мессіи; силою Святаго Духа возродившись, просвѣтившись, они проявили въ себѣ необыкновенную мудрость, святость нравовъ, чрезвычайные дары благодати и совершали многія чудеса къ удивленію всѣхъ (Дѣян. 2, 7. 3, 12. 4, 13). Это и значитъ, что они будутъ знаменіями и чудесами во Израилѣ. И все это,—все чудное строеніе нашего спасенія есть дѣло Іеговы воинствъ, живущаго въ Сіонѣ, т. е. въ Церкви. (См. под. Пс. 117, 22).

3) Увѣщаніе Іудеевъ, которымъ Пророкъ побуждаетъ ихъ къ принятію ученія Мессіи, чтобы иначе имъ не подвергнуться строгому суду Божію. Здѣсь излагается убѣжденіе, ст. 19. 20, и угроза наказаніемъ, ст. 21. 22.

Убѣжденіе.

Ст. 19. *И когда скажутъ вамъ: обратитесь къ вызывателямъ умершихъ и къ чародѣямъ, къ шептунамъ и чревовѣщателямъ, тогда отвѣчайте: не долженъ ли народъ обращаться къ своему Богу? спрашиваютъ ли мертвыхъ о живыхъ?* Ст. 20. *Обращайтесь къ закону и откровенію. Если они не говорятъ, какъ это слово, то нѣтъ въ нихъ свѣта.* Пророкъ выше сказалъ, что нѣкогда Самъ Господь явится Своему народу, какъ учитель, преподастъ ему слово жизни, нѣкоторыхъ просвѣтитъ и освятитъ, между тѣмъ, какъ бо̀льшая часть Іудеевъ преткнется, падетъ, погибнетъ; впрочемъ Мессія будетъ имѣть немногихъ избранныхъ учениковъ, которыхъ дастъ Ему Богъ Отецъ. Теперь Пророкъ отсюда беретъ случай—убѣждать Іудеевъ принять ученіе Мессіи. Пророкъ видѣлъ, что Іудеи, современные ему, склонны были къ принятію прорицаній языческихъ волхвователей и гадателей, а закону Божію, пророчествамъ и свидѣтельству обѣтованій Божіихъ не внимали; предвидѣлъ также, что и современные Мессіи Іудеи больше будутъ слушать суетное ученіе ложныхъ учителей—Фарисеевъ, нежели спасительное ученіе Мессіи. Потому Пророкъ, обличая ихъ безразсудство, убѣждаетъ обратиться къ закону и свидѣтельству Пророковъ, или откровенію Божію. Онъ какъ бы такъ говорилъ: если кто изъ язычниковъ или суевѣрныхъ Іудеевъ будетъ говорить вамъ, чтобы за совѣтомъ касательно предузнанія будущаго вы обратились къ чревовѣщателямъ, — т.-е. одержимымъ нечистымъ духомъ, который, въ чревѣ пребывая, даетъ отвѣты шепотливымъ, невнятнымъ голосомъ, выходящимъ какъ бы изъ чрева, — или къ гадателямъ, т. е. тѣмъ, которые имѣютъ общеніе съ демонами, или вызываютъ изъ ада души

умершихъ и спрашиваютъ ихъ о чемъ нибудь будущемъ: то вы должны сказать, что вамъ должно вопрошать своего Бога; для пользы живыхъ для чего обращаться за совѣтомъ къ душамъ умершихъ, которыя касательно настоящихъ и будущихъ вещей знаютъ не больше, или даже меньше, нежели живые, которые многое видятъ своими глазами и по нѣкоторымъ даннымъ въ настоящее время лучше тѣхъ могутъ гадать, или предузнать будущее? Ст. 20. А лучше вамъ надобно обращаться за совѣтомъ къ закону Божію и свидѣтельству Пророковъ. Потомъ Пророкъ, направляя свое обличеніе противъ Іудеевъ современныхъ Мессіи, говоритъ: если же они не обратятся искренно къ закону Божію, отвергнутъ ученіе Мессіи — истолкователя и исполнителя закона Божія, по примѣру предковъ изберутъ себѣ учителей по своимъ похотямъ, какъ-то: Фарисеевъ, Саддукеевъ, книжниковъ, будутъ слушаться суемудраго преданія смертныхъ больше, нежели слова Бога живаго, истиннаго: то не возсіяетъ имъ заря Христова свѣта истины, благодати и утѣшенія; а навсегда останутся они во мракѣ невѣденія, заблужденія, пороковъ и скорби.

Угроза наказаніемъ.

Ст. 21. *И будутъ они бродить по землѣ, жестоко угнетенные и голодные; и во время голода будутъ злиться, хулить царя своего и Бога своего.* Ст. 22. *И взглянутъ вверхъ, и посмотрятъ на землю; и вотъ горе и мракъ, густая тьма, и будутъ повержены во тьму.* Здѣсь Пророкъ изображаетъ плачевное состоянія Іудеевъ, отвергшихся Христа и за это преданныхъ ужасному наказанію — какъ временному, совершившемуся чрезъ Римлянъ, такъ и духовному, которое состояло въ отчаяніи и конечномъ отверженіи отъ царства Іисуса Христа, Котораго они хулили.

Невѣрующій народъ Іудейскій будетъ ходить по землѣ 1) подавляемый скорбію, незная куда дѣваться; 2) голодный, т.-е. не имѣя отрады, будетъ искать утѣшенія, но нигдѣ не найдетъ; 3) по причинѣ внутренней своей пустоты и тоски приходя въ ярость,

и бросая взоръ на небо, будетъ злословить Бога за то, что Онъ, почитаясь царемъ его, защитникомъ, теперь не подаетъ Своему народу никакой помощи для освобожденія отъ отчаяннаго положенія и тяжкихъ бѣдствій. 4) Не получая никакого утѣшенія съ неба, Іудеи обратятся къ землѣ,— будутъ искать себѣ какой нибудь помощи у людей, но напрасно. Со всѣхъ сторонъ окружатъ ихъ бѣдствія, постоянно увеличивающія страхъ и скорбь духа, или какъ говоритъ Пророкъ: *и вотъ тѣснота,*—со всѣхъ сторонъ будутъ стѣснены врагами, Римлянами, *и — тьма,* т.-е. не будетъ имъ никакого утѣшенія и надежды на спасеніе, или возстановленіе царства. 5) Бѣдствія доведутъ ихъ до головокруженія отъ тѣсноты, или тѣснота и скорбь вскружатъ имъ голову до разстройства разсудка. 6) Верхъ несчастія ихъ будетъ *густой мракъ и разсѣяніе.* Подъ мракомъ здѣсь разумѣется ослѣпленіе, ожесточеніе Іудейскаго народа, изступленіе, незнаніе Христа Сына Божія, виновника спасенія, невѣріе, угрызенія совѣсти и внѣшнія бѣдствія, въ которыхъ открывается гнѣвъ и мщеніе Божіе, которыхъ причинъ Іудеи по своему ослѣпленію не усматриваютъ. Въ этомъ смыслѣ и говорится, что они извержены будутъ во тьму кромѣшнюю, крайнюю, самую густую, гдѣ совершенное отсутствіе свѣта (Мѳ. 8, 12. Іоан. 12, 35). *Разсѣяніе* относится къ бѣдственному состоянію и душевному и внѣшнему. Раздираемые угрызеніями совѣсти, смущаемые страхомъ бѣдствій, Іудеи вовсе растеряются духомъ, не придумаютъ, что дѣлать, куда дѣваться; разсѣятся по всѣмъ странамъ, подобно Каину, будутъ блуждать, скитаться съ мѣста на мѣсто, чтобы скрыться отъ лица Божія и найти себѣ убѣжище безопасности; но вездѣ будутъ подвергаться ненависти и презрѣнію людей, будутъ изгоняемы, не найдутъ себѣ постояннаго жилища и покоя. Такъ это и случилось съ Іудеями послѣ временъ Тита и Адріана. И доселѣ они не имѣютъ своего особаго царства, скитаются по всему свѣту, какъ бродяги, и нигдѣ ихъ не терпятъ, вездѣ презираютъ.

4) Болѣе ясное описаніе лица Мессіи, знаменитаго учителя, Который для Своего народа будетъ въ освященіе и распространитъ большой свѣтъ въ Церкви.

а) Пророчество о появленіи этого великаго свѣта и о мѣстѣ появленія.

Ст. 22. *Но не всегда будетъ мракъ тамъ, гдѣ теперь онъ огустѣлъ.* Гл. IX, ст. 1. *Прежнее время умалило землю Завулонову и землю Нефѳалимову; но послѣдующее возвеличитъ приморскій путь, за Іорданскую страну, Галилею языческую.* Ст. 2. *Народъ, ходящій во тьмѣ, увидитъ свѣтъ великій; на живущихъ въ странѣ тѣни смертной свѣтъ возсіяетъ.* Пророкъ въ 20 стихѣ сказалъ о зарѣ свѣта Христова, котораго лишатся невѣрующіе Іудеи, а здѣсь назначаетъ мѣсто, гдѣ откроется эта спасительная заря для расположенныхъ къ принятію ученія Мессіи. Смыслъ этихъ словъ такой: хотя страна Завулонова и Нефѳалимова прежде и больше всѣхъ прочихъ колѣнъ Израилевыхъ разорена царемъ Ассирійскимъ Ѳеглафелассаромъ (4 Цар 15, 29) и этимъ самымъ какъ бы предана забвенію и уничиженію: но въ послѣдующее время она больше всѣхъ прославится тѣмъ, что въ ней начнетъ Свою проповѣдь Евангельскую небесный Учитель, Іисусъ Христосъ, и въ ней возсіяетъ заря свѣта ученія Его (Мѳ. 4, 14—17). Заря эта, возсіявъ въ Галилеѣ, сдѣлаетъ народъ ея великимъ свѣтомъ для всѣхъ человѣковъ, которые по растлѣнному своему естеству всѣ ходятъ въ тьмѣ и живутъ въ странѣ сѣни смертной. Подъ тьмою разумѣется невѣденіе, заблужденіе, пороки, происходящія отъ нихъ угрызенія совѣсти, страхъ, бѣдствія, скорбь и т. п. Подъ свѣтомъ разумѣется просвѣщеніе Евангельскимъ ученіемъ, освященіе Святымъ Духомъ, утѣшеніе, радость. Свѣтъ этотъ называется великимъ для означенія обилія его и превосходства виновника его — Іисуса Христа, который, какъ Богъ, есть источникъ свѣта, жизни и спасенія и славнѣе всѣхъ учителей и Пророковъ какъ по важности Своего лица, такъ и по превосходству Евангельскаго ученія, по способности учить, по

принадлежностямъ ученія—поразительнымъ чудесамъ, по сильному дѣйствію слова на сердца людей. Галилеяне, находясь далеко отъ Іерусалима — столицы религіи и учености и живя въ смежности съ Сиріею и Финикіею, отъ общенія съ язычниками, которыхъ много жило и между Іудеями, дошли до крайняго невѣжества, суевѣрія, идолопоклонства, развращенія нравовъ и пороковъ. Потому эта верхняя Галилея и называется здѣсь Галилеею языческою и о Галилеянахъ говорится, что они ходятъ во тьмѣ и живутъ въ странѣ, которую покрываетъ мракъ духовной смерти. Кромѣ того, эта страна больше другихъ Іудейскихъ областей подвергалась нападеніямъ отъ сѣверныхъ языческихъ народовъ и терпѣла много бѣдствій *).

б) Слѣдствіе появленія благодатнаго свѣта: Веселіе благочестивыхъ.

Ст. 3. *Ты умножишь народъ, увеличишь радость его. Онъ будетъ веселиться предъ Тобою, какъ веселятся во время жатвы, какъ радуются при раздѣлѣ добычи.* Слѣдствіе явленія свѣта Христова есть умноженіе вѣрныхъ и радость ихъ предъ Богомъ (Лук. 2, 10), которую Пророкъ уподобляетъ радости собирающихъ богатую жатву и дѣлящихъ корысти, пріобрѣтенныя многимъ трудомъ, послѣ побѣды надъ врагами. Время, въ которое Мессія посѣтилъ Свой народъ, было концомъ великаго года Ветхозавѣтнаго

---

*) По Переводу LXX 1-й стихъ читается такъ: *сіе прежде испій, скоро твори страно Завулоня...* По объясненію св. Кирилла Александрійскаго смыслъ этихъ словъ такой: страна Завулонова и Нефѳалимова! Испій вино вѣры,—прими спасительную проповѣдь, прими скоро, безъ всякаго отлагательства. Изъ исторіи извѣстно, что первые ученики скоро, съ большою готовностію увѣровали въ Іисуса Христа; не нужно было долго убѣждать ихъ.

Ст. 2. *Людіе, ходящіе во тьмѣ, видѣша свѣтъ велій.* Язычники ходили во тьмѣ, потому что не имѣли въ душѣ свѣта истиннаго Богопознанія, и потому самому, что были погружены въ этотъ духовный мракъ, жили какъ бы въ сѣни смертной, были живыми мертвецами; потому что незнаніе истиннаго Бога есть истинная духовная смерть. Но вотъ и этимъ несчастнымъ возсіялъ свѣтъ великій, когда принесъ его Іисусъ Христосъ и явилъ всѣмъ Евангельскою проповѣдію (Хр. Чт. 1845 г. Іюнь, стр. 363).

домостроительства, когда должна быть собрана жатва Іудейскаго народа, какъ говорилъ Спаситель (Мѳ. 9, 37. 38. Іоан. 4, 35. 36). Тогда же было и время побѣды надъ сатаною и раздѣла добычи, отнятой у врага (Пс. 68, 19. Мѳ. 12, 29). Далѣе излагаются три причины этой радости.

Первая причина радости: сокрушеніе ига грѣха.

Ст. 4. *Ибо ярмо, тяготившее его, и жезлъ, поражавшій его, и трость притѣснителя его Ты сокрушишь, какъ въ день Мадіама.* Здѣсь описывается двоякое благодѣяніе Мессіи: 1) сокрушеніе ига грѣха и 2) сокрушеніе скиптра истязателя, — власти тирана-сатаны. Что слова эти надобно разумѣть о сокрушеніи ига грѣха и власти сатаны,—жестокаго взыскателя долга правды Божіей,—это доказывается и контекстомъ и уподобленіемъ онаго пораженію Мадіама (Суд. гл. 7). Побѣда Гедеона надъ Мадіамомъ есть чудесная и прообразовательная. Она совершена а) по повелѣнію и распоряженію Самого Бога; б) не многимъ числомъ воиновъ, избранныхъ Богомъ; в) безъ обыкновеннаго оружія, а только каждый воинъ имѣлъ въ одной рукѣ трубу, а въ другой глиняный водоносъ, въ которомъ скрытъ былъ зажженный свѣтильникъ. Приблизившись къ полку Мадіамскому среди ночи, воины Гедеоновы разбили водоносы, и съ свѣтильниками въ рукахъ, затрубивъ въ трубы, этимъ привели непріятелей въ такое смятеніе, что они взаимно умерщвляли другъ друга. Эти черты ни къ какому временному освобожденію не могутъ быть приложены, кромѣ духовнаго освобожденія Церкви чрезъ Мессію. Освобожденіе рода человѣческаго отъ рабства грѣха, и побѣда Церкви надъ сатаною и міромъ совершены также а) Самимъ Богомъ, Еммануиломъ, Сыномъ Божіимъ (Пс. 129, 8), б) безъ обыкновеннаго оружія и пособій челочѣческихъ (Ос. 1, 7), в) только посредствомъ звука Евангельской проповѣди (Рим. 10, 18) и распространенія свѣта Евангельской истины, соединеннаго съ чудесами и святостію учителей, посредствомъ немногихъ Апостоловъ, Евангелистовъ, избранныхъ Богомъ (1 Іоан. 5, 4). Значитъ, Гедеонъ

есть образъ Іисуса Христа, воины—Апостоловъ, трубы — Евангельской проповѣди, глиняные водоносы—ветхаго обрядоваго закона, въ которомъ сокрытъ былъ свѣтъ истины и живота и который упраздненъ явленіемъ этого Евангельскаго свѣта, одержавшаго побѣду надъ княземъ тьмы и всѣмъ полчищемъ враговъ Божіихъ. Сатана называется здѣсь *истязателемъ* или *взыскателемъ* долга правды Божіей въ томъ смыслѣ, что онъ силою закона правды Божіей требовалъ, чтобы люди за грѣхи свои были предаваемы наказанію и смерти. Іисусъ Христосъ, заслугами Своего послушанія, страданій и смерти заплативъ за людей долгъ правдѣ Божіей, упразднилъ тѣмъ право имѣющаго державу смерти—діавола (Евр. 2, 14), сокрушилъ его силы (Кол. 2, 15. 1. Іоан. 3, 8), освободилъ отъ рабства грѣха—невѣдѣнія Бога, заблужденія, идолопоклонства и пороковъ, которые уязвляютъ совѣсть, подавляютъ духъ человѣка и подвергаютъ власти сатаны (Рим. 5, 13—20); освободилъ и отъ ига или рабства закона Моисеева, дававшаго силу грѣху и сатанѣ, привелъ людей въ состояніе славной свободы сыновъ Божіихъ (Гал. 4, 1—3. 5, 1. Дѣян. 15, 10. 28).

Вторая причина радости: миръ на землѣ.

Ст. 5. *Ибо всякая обувь воина во время брани и одежда, обагренная кровію, будутъ отданы на сожженіе, въ пищу огню.* Смыслъ этого стиха такой: въ слѣдствіе упраздненія грѣха и власти сатаны упразднятся всѣ бранныя орудія и военныя одежды (Ис. 2, 4, Ис. 45, 9. 10), между увѣровавшими въ Мессію прекратится ненависть, вражда, и водворится не только внутренній, но и внѣшній миръ (Лук. 2, 14). Царство Мессіи будетъ царствомъ правды и мира.

Третья причина радости: царство Сына Божія въ мірѣ.

Ст. 6. *Ибо младенецъ родился намъ, Сынъ данъ намъ; владычество на раменахъ Его, и нарекутъ имя Ему: Чудный, Совѣтникъ, Богъ крѣпкій, Отецъ вѣчности, Князь мира.*

Ст. 7. *Умноженію владычества Его и мира нѣтъ предѣла на престолѣ Давида и въ царствѣ его, чтобы Ему утвердить его и укрѣпить его судомъ и правдою отъ нынѣ и до вѣка. Ревность Господа Саваоѳа содѣлаетъ это.* Здѣсь царство Сына Божія на землѣ Пророкъ изображаетъ въ самыхъ ясныхъ, величественныхъ чертахъ—1) въ отношеніи къ происхожденію Мессіи, 2) въ отношеніи къ Его должности, 3) въ отношеніи къ Его свойствамъ, которыя Пророкъ изображаетъ величественными именами, 4) въ отношеніи къ величію достоинства и къ успѣху въ отправленіи должности, 5) показывается высшая, дѣйствующая причина всѣхъ этихъ дѣйствій.

1) О происхожденіи Мессіи говорится: *младенецъ родился намъ*, т.-е. для нашего блага. Это относится къ человѣческой природѣ Мессіи (Лук. 2, 10). *Сынъ намъ данъ.* Это относится къ Божественному естеству Мессіи. Ибо когда Онъ называется сыномъ, то, очевидно, разумѣется сынъ того, кѣмъ данъ; а Онъ данъ и могъ быть данъ только Богомъ Отцемъ, а не человѣкомъ какимъ-нибудь. Когда Іисусъ Христосъ въ Евангеліи называется просто *Сыномъ*, то называется такъ въ отношеніи къ Божественному естеству (Мѳ. 11, 27. Іоан. 3, 36. Евр. 5, 8). *Сынъ намъ данъ*, т.-е. по опредѣленію въ предвѣчномъ совѣтѣ единородный Сынъ Божій Богомъ Отцемъ для насъ посланъ въ міръ, или явился во плоти, чтобы доставить намъ оправданіе и жизнь благодатную, научить истинному пути спасенія, упразднить иго грѣха и обрядоваго закона Моисеева и сокрушить власть сатаны,— истребить заблужденіе, идолопоклонство, пороки. То же самое Спаситель выражаетъ другими словами: *тако возлюби Богъ міръ, яко и Сына своего единороднаго далъ есть...* (Іоан. 3, 16. Гал. 4, 2).

2) О должности Мессіи говорится: *владычество на раменахъ Его возложено*, т.-е. Іисусу Христу предоставлено Богомъ Отцемъ какъ попеченіе о царствѣ благодатномъ, которое Онъ устрояетъ въ избранныхъ, вѣрующихъ, такъ и всеобщее промышленіе о царствѣ природы съ высочайшею властію надъ всѣмъ, о чемъ Самъ Спаситель говоритъ: *дана Мнѣ всякая власть на*

небѣ и на землѣ (Мѳ. 28, 18. 11, 27. Іоан. 5, 22). Это метафорическое выраженіе взято съ обыкновенія восточныхъ царей, которые на плечахъ носили красный плащъ, какъ знакъ побѣды, который служилъ символомъ царскаго достоинства и власти.

3) Качества Мессіи Пророкъ изображаетъ слѣдующими величественными именами: а) *чудный;*—какъ лице Богочеловѣка, такъ и дѣла, совершенныя Имъ для блага рода человѣческаго, все благодатное домостроительство и промышленіе о Церкви, составляютъ предметъ вѣчнаго удивленія всей вселенной (1 Тим. 3, 16. Апок. 19, 12. 13. Суд. 13, 18. Быт. 32, 29); б) *Совѣтникъ;*—это значитъ, что Мессія, какъ Пророкъ, изъ сокровищъ вѣчной премудрости Своей преподаетъ ученіе вѣры, правила жизни, наставленіе, какимъ путемъ достигать истиннаго счастія и вѣчнаго спасенія, и какъ верховный царь благодатнаго царства преподаетъ духовные законы, которые будутъ отличаться высшимъ благоразуміемъ, разсудительностію; поэтому они заслуживаютъ больше названія совѣтовъ, нежели законовъ. Притомъ Мессія эти духовные законы Свои будетъ предлагать людямъ посредствомъ разумнаго убѣжденія, а не силою и властію принуждать къ исполненію ихъ. Это также показываетъ и свойство царства Іисуса Христа, Который, какъ царь миролюбивый, оснуетъ царство не внѣшнее и не оружіемъ, а внутреннее, духовное, которое будетъ управляться Божественнымъ совѣтомъ Его; Мессія будетъ больше благоразумнымъ совѣтникомъ, нежели строгимъ законодателемъ, каковъ былъ Моисей (См. под. Ис. 11, 2. Притч. 8, 14); в) *Богъ крѣпкій*, или *Богъ побѣдитель*. Это значитъ, что Мессія Своею Божественною силою одержитъ побѣду надъ сатаною, міромъ и смертію; г) *Отецъ вѣчности*, т.-е. создатель будущаго или новаго вѣка, т.-е. новаго домостроительства Церкви, имѣющей продолжаться во всѣ вѣки (Евр. 2, 5. 12, 28, 2. Петр. 1, 11); виновникъ вѣчнаго живота (Іоан. 3, 36), вѣчнаго спасенія (Евр. 5, 9), основатель вѣчной славы сыновъ Божіихъ, духовно раждающихся отъ Іисуса Христа, какъ втораго Адама; д) *Князь мира*,—виновникъ и хранитель примиренія человѣковъ съ Богомъ: правдою, приведенною Имъ, Онъ доставилъ людямъ миръ совѣсти

(Рим. 14, 17), уничтожилъ вражду, раздѣлявшую Іудеевъ отъ язычниковъ (Ефес. 2, 10) и всѣхъ подданныхъ Своего царства посредствомъ духа кротости, любви и дружбы тѣсно соединилъ между собою (Ис. 11, 6—8. Пс. 71, 1—8. Зах. 9, 9. 10).

4) Пророкъ, изображая царство Мессіи, приписываетъ ему а) безпредѣльное величіе или пространство: *обширности начальства не будетъ конца;* б) вѣчный миръ: царство Мессіи будетъ миролюбиво, царство совершеннаго мира, которому не будетъ конца (Лук. 1, 32. 33. Дан. 2, 44. 7, 13. Пс. 92; 96; 98); в) непоколебимую твердость, которая основана на правдѣ и судѣ, т.-е. на заслугахъ послушанія и страданій Іисуса Христа (Ис. 1, 27. Іер. 23, 6). Здѣсь можно находить и такую мысль, что царь этого царства будетъ правдивъ, безъ лицепріятія будетъ судить (Ис. 11, 4. 32, 1); но преимущественно заключается здѣсь такая мысль, что основаніемъ этого вѣчнаго царства будетъ оправданіе, которое Іисусъ Христосъ послушаніемъ и страданіемъ пріобрѣлъ и доставилъ вѣрующимъ въ Него. Это послушаніе и Самому Іисусу Христу проложило путь къ царству и славѣ и служитъ основаніемъ этого царства. Поелику послушаніе Іисуса Христа имѣетъ вѣчную силу и дѣйствіе, какъ и правда Божія—вѣчна (Дан. 9, 24), то и царство Его будетъ вѣчно, никогда не кончится.

5) Проповѣдь эту Пророкъ заключаетъ удостовѣреніемъ, что Богъ, ревнитель Своей славы, непремѣнно совершитъ предсказанныя имъ обѣтованія для вѣрующихъ и страшныя наказанія для нечестивыхъ. *Ревность Іеговы воинствъ совершитъ это.* Ревность, т.-е. самое сильное, неослабное стараніе о проявленіи славы и о защищеніи ея противъ оскорбителей Божественнаго величія, въ Богѣ есть начало всѣхъ какъ утѣшительныхъ, такъ и страшныхъ дѣйствій промышленія Потому Богъ по ревности къ Своей славѣ не можетъ не исполнить того, что обѣщалъ благочестивымъ, не оставитъ безъ исполненія и Своихъ угрозъ наказаніемъ презрителей завѣта Божія. Этой мысли придаетъ еще силу слово: *Іегова — самобытно существующій* и *осуществитель.* Между прочимъ Богъ называетъ Себя этимъ именемъ, какъ знакомъ Своего постоянства, неизмѣняемости естества и воли, истинности,

вѣрности и въ исполненіи данныхъ обѣтованій. Слово *цеваотъ—Саваоѳъ—воинствъ* прибавлено здѣсь для означенія того, что Богу, какъ верховному Владыкѣ воинствъ, т.-е. всѣхъ небесныхъ и земныхъ существъ, стройно совершающихъ свое теченіе, или назначенную имъ службу, все подчинено, все повинуется, служитъ Его волѣ. Потому для Бога легко исполнить все, чего бы Онъ ни захотѣлъ.

ПЯТОЙ ПРОПОВѢДИ

ОТДѢЛЕНІЕ ТРЕТЬЕ.

Гл. 9, 7—10, 4.

Въ предыдущемъ отдѣленіи Пророкъ, сказавъ о безуспѣшности союза Ефремлянъ и Сиріянъ противъ Іудеи и описавъ судьбу Іудейскаго царства, въ этомъ отдѣленіи обращаетъ свою рѣчь къ Ефремлянамъ и описываетъ судьбу ихъ.

Вся эта рѣчь есть обличительная. Пророкъ излагаетъ въ ней нечестіе и нераскаянность Израильтянъ и предсказываетъ конечное разрушеніе ихъ царства отъ царей Ассирійскихъ.

Это отдѣленіе раздѣляется на 4 части: 1-я часть заключается въ 9, 8—12; 2-я въ 13—17; 3-я въ 18—21; 4-я въ 10, 1—4. Каждая часть состоитъ изъ двухъ членовъ, изъ коихъ въ первомъ излагается беззаконіе Ефремлянъ, а во второмъ—наказаніе, соотвѣтствующее оному.

ОБЪЯСНЕНІЕ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

Беззаконіе: гордость и тщеславіе.

Ст. 8. *Слово посылаетъ Господь на Іакова, и оно нисходитъ на Ізраиля.* Ст. 9. *Чтобы зналъ весь народъ, Ефремъ и жители Самаріи, которые съ гордостію и надменнымъ сердцемъ говорятъ:* Ст. 10. *Кирпичи пали, построимъ изъ тесаннаго камня;*

сикоморы вырублены, замѣнимъ ихъ кедрами. Въ предыдущей проповѣди Пророкъ говорилъ о безуспѣшности замысловъ Ефремлянъ и Сиріянъ противъ Іудеи и тѣмъ хотѣлъ отклонить ихъ отъ намѣренія напасть на Іудею. Но нечестивые Ефремляне презирали всѣ увѣщанія Пророковъ Исаіи, Осіи и Амоса; на угрозы ихъ съ гордою самонадѣянностію и насмѣшкою отвѣчали какъ бы такъ: хоть прежде мы потерпѣли много вреда отъ Сиріянъ; но теперь при Факеѣ, въ союзѣ съ Сиріянами, мы благоустроимъ свою судьбу, царство свое приведемъ въ лучшее состояніе. Прежде разрушены были кирпичные домы, а мы выстроимъ гранитныя или мраморныя палаты; вмѣсто смоковничныхъ домовъ построимъ лучшіе — кедровые. Потому Пророкъ, по повелѣнію Божію, возвѣщаетъ Ефремлянамъ — сынамъ Іакова новую угрозу, говоритъ, что весь народъ скоро узнаетъ на самомъ опытѣ истину пророческихъ словъ, скоро испытаетъ на дѣлѣ силу угрозъ его.

Наказаніе.

Ст. 11. *И воздвигнетъ Господь противъ него враговъ Рецина, и непріятелей его вооружитъ.* Ст. 12. *Сирянъ съ востока, а филистимлянъ съ запада; и будутъ они пожирать Израиля полнымъ ртомъ. При всемъ этомъ не отвратится гнѣвъ Его, и рука Его еще простерта* Такъ какъ Израильтяне гордыя свои надежды основывали на союзѣ съ Сиріею: то Богъ этотъ самый союзъ обращаетъ въ ихъ наказаніе. Господь возбудитъ Ассиріянъ противъ Рецина, Царя Сирскаго, и они, завоевавъ Сирію, самыхъ Сиріянъ поведутъ съ собою противъ Израиля, и Филистимляне присоединятся къ нимъ; *и будутъ ѣсть его всѣмъ ртомъ.* Это возвышенное выраженіе означаетъ враговъ кровожадныхъ, которые разграбятъ, расхитятъ все встрѣчающееся. Пророчество это исполнилось при нашествіи Ѳеглафелассара на Сирію и Ефрема *) (4 Цар. 16, 7. Амос. 7, 4). Но этимъ наказаніемъ не удовлетворилось правосудіе Божіе. Карающая рука Божія нераскаяннымъ Ефремлянамъ нанесетъ еще болѣе сильный ударъ.

---

*) Т.-е. Израильтянъ, которые часто называются и Ефремлянами по имени болѣе сильнаго, главнаго колѣна въ числѣ 10 колѣнъ Израилевыхъ.

ВТОРАЯ ЧАСТЬ.

Беззаконіе: нераскаянность и безчувственность.

Ст. 13. *Но народъ не обращается къ Біющему его, и къ Господу Саваоѳу не прибѣгаетъ.* При обращеніи грѣшниковъ Богъ обыкновенно прежде увѣщеваетъ ихъ посредствомъ совѣсти, или посредствомъ людей, потомъ посылаетъ легкія наказанія. Если же они не вразумляются, не приходятъ въ раскаяніе, то изливаетъ на нихъ Свой гнѣвъ,—поражаетъ тяжкими бѣдствіями. Такъ и къ Израильтянамъ Богъ посылалъ Пророковъ, наказывалъ ихъ чрезъ Ѳеглафелассара и другими бѣдствіями; но они остались безчувственными, презирали всѣ вразумленія Божіи (Амос. 4, 6. 7 и сл.) и, пребывая въ идолопоклонствѣ и другихъ порокахъ, все замышляли разрушить царство Іудейское и тѣмъ доводили себя до конечной погибели.

Наказаніе.

Ст. 14. *И отсѣчетъ Господь у Израиля голову и хвостъ, пальму и трость, въ одинъ день.* Ст. 15. *Старецъ и знатный—это голова; а пророкъ-лжеучитель есть хвостъ.* Смыслъ этой приточной рѣчи такой: за безчувственность и нераскаянность Ефремлянъ Господь подвергнетъ ихъ тяжкому бѣдствію, царство ихъ предастъ конечному разрушенію. Голова означаетъ царей и вельможъ; хвостъ — ложныхъ Пророковъ, которые уподобляются этой части животныхъ по ихъ лести и по презрѣнію, котораго они достойны за злоупотребленіе священною должностію. Древесныя вѣтви суть символы сильныхъ и богатыхъ; тростникъ, растущій въ болотѣ и имѣющій слабое основаніе, означаетъ безсильныхъ и бѣдныхъ (какъ видно изъ ст. 16). Здѣсь предсказывается конечное разрушеніе Израильскаго царства, которое совершено Салманассаромъ, царемъ Ассирійскимъ, въ шестой годъ царствованія Езекіи (4 Цар. 17, 1 и сл.).

Оправданіе суда Божія.

Всеобщее развращеніе народа.

Ст 16. *И вожди сего народа введутъ его въ заблужденіе, и водимые имъ погибнутъ.* Ст. 17. *Поэтому о юношахъ его не порадуется Господь, и сиротъ его и вдовъ его не помилуетъ: ибо всѣ они лицемѣры и злодѣи, и уста всѣхъ говорятъ нечестиво. При всемъ этомъ не отвратится гнѣвъ Его, и рука Его еще простерта* для пораженія. Предъ разрушеніемъ Израильскаго царства много было въ немъ лжепророковъ, которые вмѣсто того, чтобы наставлять народъ на путь благочестія и спасенія и возбуждать къ покаянію, чтобы тѣмъ предотвратить гнѣвъ Божій, изъ-за корысти льстили, обманывали, вопреки угрозамъ истинныхъ Пророковъ предсказывали благоденствіе, счастіе въ послѣдующее время. А народъ хотя и могъ различить ложныхъ Пророковъ отъ истинныхъ; но по своему развращенію охотно слушался ученія, поблажающаго страстямъ его, и тѣмъ приготовлялъ себя къ погибели. Хотя юноши по незлобію и вдовицы по беззащитности своей, повидимому, заслуживали сожалѣніе, и Богъ по Своей благости радъ бы былъ оказывать имъ Свою милость и благодѣянія, если бы нашлись достойные того; но поелику юноши и вдовицы исполнены были лукавства, лицемѣрія, нечестія: то Богъ по требованію правосудія всѣхъ ихъ подвергъ наказанію, предалъ царямъ Ассирійскимъ.

ТРЕТЬЯ ЧАСТЬ.

Беззаконіе: явное нечестіе.

Ст. 18. *Ибо беззаконіе, какъ огонь, разгорѣлось; пожираетъ терновникъ и колючій кустарникъ, и пылаетъ въ чащахъ лѣса и поднимаются столбы дыма.* Господствующее нечестіе Израильтянъ Пророкъ уподобляетъ силѣ огня. Какъ огонь, мало-по-малу разгараясь внутри и наконецъ прорываясь наружу, превращается въ пламень, который пожираетъ сухое терніе и волчцы, зажи-

гаетъ цѣлыя рощи съ зеленью и вѣтвями, отъ горенія коихъ восходитъ вверхъ густой дымъ столбомъ, и далеко бываетъ видимъ: такъ и Ефремляне, разжигаясь похотями, наконецъ сбросивъ съ себя личину, вдались въ явное нечестіе и всякое непотребство, которое доселѣ прикрывали благовидностію внѣшняго поведенія; и нечестіе ихъ возрасло до того, что скоро заразило всѣ сословія людей, произвело большой смрадъ пороковъ, изсушило въ нихъ духовную жизнь и сдѣлало ихъ, подобно сухому тернію, способными къ скорому возгорѣнію отъ пламени гнѣва Божія. Сухое терніе и волчцы означаютъ низшій классъ людей, который весьма склоненъ къ принятію соблазновъ. Чащи лѣса, или роща означаетъ цѣлое царство и въ немъ особенно вельможъ и лжепророковъ, которыхъ нечестіе болѣе бываетъ открыто и соблазнительно.

Наказаніе.

Ст. 19. *Ярость Господа Саваоѳа опалитъ землю, и народъ сдѣлается какъ бы пищею огня; не пощадитъ человѣкъ брата своего.* Ст. 20. *И будутъ рѣзать по правую сторону, и останутся голодны; и будутъ ѣсть по лѣвую, и не будутъ сыты; каждый будетъ пожирать плоть мышцы своей:* Ст. 21. *Манассія Ефрема, и Ефремъ Манассію, оба вмѣстѣ Іуду. При всемъ этомъ не отвратится гнѣвъ Его, и рука Его еще простерта.* Пророкъ, подобіемъ огня и дыма изображая беззаконіе и наказаніе, даетъ разумѣть, что за беззаконіемъ столь же необходимо слѣдуетъ наказаніе, какъ за огнемъ дымъ. Возгорѣніе гнѣва Божія означаетъ полноту и совершеніе праведнаго мщенія, когда исполняется мѣра нечестія людей. Омраченіе земли дымомъ означаетъ совершенный безпорядокъ, замѣшательство въ гражданскомъ, семейномъ и естественномъ состояніи людей, навлекшихъ на себя гнѣвъ Божій. Такое бѣдственное состояніе Изральитянъ Пророкъ описываетъ въ слѣдующихъ словахъ ст. 19: *каждый будетъ кусать.... плоть мышцы своей*, или ближняго своего. Это уже явный знакъ Божія гнѣва и наказанія, когда Богъ попускаетъ сатанѣ нечестивыхъ людей разжигать нечистою

похотью, страстями ревности, зависти, ненависти, возбуждать раздоры, мятежи, и сатана наконецъ доводитъ ихъ до такого жалкаго состоянія, что они отъ неистовства страстей, на подобіе голодныхъ звѣрей, приведенныхъ въ бѣшенство, будутъ другъ на друга нападать, терзать, пожирать, станутъ бросаться во всѣ стороны, ища удовлетворенія жестокимъ страстямъ любостяжанія и властолюбія; но ничѣмъ не насытятся и наконецъ всѣ сдѣлаются пищею огня, — отъ взаимныхъ раздоровъ и убійствъ погибнутъ; даже не пощадятъ и родственныхъ союзовъ: *Манассія будетъ* съѣдать *Ефрема, а Ефремъ—Манассію.* Что Пророкъ въ 19-мъ стихѣ сказалъ въ переносномъ смыслѣ, то здѣсь говоритъ собственными словами.

Образъ описаннаго здѣсь состоянія Изральитянъ можно видѣть въ свящ. исторіи, начиная отъ смерти Іеровоама II до разрушенія ихъ царства. Въ продолженіи этого времени непрестанно происходили въ немъ раздоры, мятежи, убійства,—такъ, какъ и во всякомъ государствѣ, которое клонится къ паденію (4 Цар. 15, 10 и сл. 17, 1 и сл.).

ЧЕТВЕРТАЯ ЧАСТЬ.

Беззаконіе: несправедливость судей, вопіющая на небо.

Гл. 10, ст. 1. *Горе тѣмъ, которые постановляютъ несправедливые законы, и пишутъ жестокія рѣшенія.*

Ст. 2. *Чтобъ устранить бѣдныхъ отъ правосудія, и похитить права у малосильныхъ изъ народа Моего, чтобы вдовъ сдѣлать добычею своею и ограбить сиротъ.* При всеобщемъ развращеніи Израиля, и правители-судьи до того были несправедливы, что всѣ постановленія дѣлались такія, на основаніи которыхъ, подъ видомъ права, могли бы получить для себя выгоду, беззащитныхъ людей лишали права подъ благовидными предлогами для своей корысти, вообще рѣшали всѣ дѣла несправедливо, дѣлали все это для того, чтобы разграбить бѣдныхъ, вдовицъ и сиротъ (см. под. Мих. 2, 1. 2. Амос. 2, 7).

Наказаніе.

Ст. 3. *И что вы будете дѣлать въ день посѣщенія, когда гибель пріидетъ издалека? Къ кому прибѣгнете за помощію? И гдѣ оставите богатство ваше?* Ст. 4. *Безъ Меня согнутся между узниками, и падутъ между убитыми. При всемъ этомъ не отвратится гнѣвъ Его, и рука Его еще простерта.* Это наказаніе Ефремлянъ будетъ состоять въ томъ, что Богъ, лишивъ ихъ Своей защиты и помощи, которою доселѣ они пользовались, предастъ въ руки враговъ, которые погубятъ ихъ. Подъ днемъ посѣщенія Божія разумѣется время бѣдствія, которое Богъ пошлетъ на Ефремлянъ чрезъ Ассирійскихъ царей Ѳеглафелассара и Салманассара, которые своимъ нашествіемъ приведутъ всего Израиля въ такой страхъ и смятеніе, что онъ не будетъ знать, что дѣлать, какъ спасаться отъ погибели. Прогнѣвавши Бога и лишившись Его защиты, Ефремляне ни отъ кого не получатъ себѣ помощи, нигдѣ не найдутъ такого безопаснаго мѣста, гдѣ бы могли сохранить свою *славу*, т.-е. свою независимость, свободу, честь, достоинство, имущество, которое награбили отъ бѣдныхъ; никакія крѣпости не защитятъ ихъ. Безъ Меня,—безъ Моей помощи, говоритъ Богъ, одни изъ васъ преклонятъ выю между узниками и будутъ отведены въ плѣнъ или подклонятъ голову подъ мечъ, а другіе будутъ убиты на полѣ сраженія. А по переводу LXX смыслъ этой угрозы такой: къ кому прибѣгнете для помощи, или гдѣ укроетесь, чтобы не преклониться между узниками? Но и этимъ наказаніемъ не удовлетворится правосудіе Божіе, карающее нечестіе; даже и послѣ переселенія Израильтянъ въ Ассирію продолжится гнѣвъ Божій и наказаніе, и они уже не возвратятся въ свое отечество.

ПЯТОЙ ПРОПОВѢДИ

ОТДѢЛЕНІЕ ЧЕТВЕРТОЕ.

Гл. 10, 5—34.

Пророкъ, предсказавъ судъ Божій на Сиріянъ и Израильтянъ, тотчасъ обращаетъ свою рѣчь къ Ассиріянамъ, которые были орудіемъ въ исполненіи этого суда. Онъ предвидѣлъ, что Ассирійскіе цари не удовольствуются завоеваніемъ царствъ Сирскаго и Израильскаго, будутъ помышлять еще о покореніи Іудеевъ, чтобы проложить себѣ путь къ завоеванію Египта. Такой замыслъ имѣлъ еще Ѳеглафелассаръ, который, подъ предлогомъ защищенія Ахаза отъ Сирскаго и Израильскаго царей, ограбилъ церковныя и государственныя сокровища Іудеи и возложилъ на Іудеевъ тяжелую дань. Сеннахиримъ, преемникъ Салманассара, государь воинственный, съ многочисленнымъ войскомъ, покоривъ почти всѣ области Іудеи, хотѣлъ принудить благочестиваго царя Езекію къ сдачѣ Іерусалима и требовалъ, чтобы отданы были въ его распоряженіе военныя силы и государственное имущество (это было за 714 лѣтъ до Р. Хр.). Пророкъ, живыми красками описавъ безумное высокомѣріе этого завоевателя и показавъ, что онъ былъ только орудіемъ суда Божія, предсказываетъ нечаянное пораженіе войска его и избавленіе Іудейскаго царства. Послѣ наказанія отступниковъ и лицемѣрныхъ Іудеевъ, избранный остатокъ народа Божія, освободившись отъ бѣдствія и обратившись къ Богу съ сокрушеннымъ сердцемъ, составитъ сѣмя лучшаго общества—Церкви. Хотя Богъ съ теченіемъ времени еще строже накажетъ Свой народъ чрезъ царей Ассирійскихъ и высокое древо дома Давидова обсѣчетъ: но исполненіе этого суда Божія будетъ соединено съ милостію,—древо дома Давидова не будетъ вовсе срублено; отъ него произойдетъ знаменитый Царь—Мессія, Который соберетъ остатокъ народа Божія въ новое царство, но царство духовное, совершенное, которое описывается въ слѣдующемъ отдѣленіи.

Цѣль этой проповѣди та, чтобы утѣшить благочестивыхъ въ народѣ Божіемъ. Когда они замѣчали возрастающую силу Ассирійской Монархіи, которая опустошала почти всѣ сопредѣльныя царства и самому Іерусалиму угрожала разрушеніемъ: то смущались страхомъ и унывали. Потому нужно было утвердить ослабѣвающій духъ благочестивыхъ, преподать имъ наставленіе, что всѣ царства міра великія и малыя подчинены провидѣнію Бога Израилева, бразды правленія всѣхъ царствъ Богъ держитъ въ Своей рукѣ, управляетъ всѣми движеніями ихъ; безъ Его воли или попущенія они ничего не могутъ сдѣлать. Онъ правителей царствъ употребляетъ въ орудія для совершенія судовъ Своихъ надъ народами за ихъ пороки. По исполненіи судовъ Божіихъ и сами правители за свое нечестіе и жестокость подвергаются наказанію отъ Бога, и царства ихъ, какъ бы обширны и сильны ни были, разрушаются скоро по требованію правды Божіей. Между тѣмъ Богъ старается, чтобы Церковь Его въ мірѣ не погибла, но, очистившись скорбями, явилась въ лучшемъ видѣ.

Отдѣленіе это раздѣляется на двѣ части: А) предложеніе (ст. 5), и Б) изложеніе предложенія (ст. 6—34). Изложеніе состоитъ изъ пяти членовъ. *Первый* членъ содержитъ: 1) показаніе причины, по которой Богъ опредѣлилъ попустить Ассиріянамъ напасть на Іудеевъ, — именно наказать лицемѣровъ, порочныхъ; 2) показаніе пороковъ, допущенныхъ Ассирійскими царями въ исполненіи суда Божія; 3) показаніе наказанія, опредѣленнаго имъ (ст. 6—13). *Второй* членъ содержитъ подтвержденіе предыдущихъ словъ и снова изображаетъ гордость Ассирійскаго царя, обличаетъ ее и подробнѣе объясняетъ судъ Божій надъ нимъ (ст. 13—20). *Третій* членъ изображаетъ состояніе Церкви, очищенной скорбями, нанесенными ей отъ Ассиріянъ (ст. 20—24). *Четвертый* членъ содержитъ приложеніе предыдущаго пророчества о пораженіи Ассиріянъ къ утѣшенію Церкви (ст. 24—28). *Пятый* членъ содержитъ болѣе частное описаніе нашествія сильнаго царя Ассирійскаго на Іудею, съ его дѣйствіями и послѣдствіями (ст. 28—34).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

А) Предложеніе.

Ст. 5. *О, Ассуръ, жезлъ гнѣва Моего! и бичъ въ рукѣ его— Мое негодованіе!* Смыслъ этихъ словъ такой: горе Ассиріянамъ, которые суть только орудіе карательнаго суда Божія и которыхъ всѣ успѣхи въ завоеваніяхъ зависятъ единственно отъ того, что Богъ въ праведномъ гнѣвѣ Своемъ опредѣлилъ чрезъ нихъ наказать беззаконный Свой народъ. Какъ палка въ своемъ движеніи зависитъ отъ держащаго ее, по его волѣ принимаетъ направленіе и ударяетъ: такъ и Ассуръ, разумѣется Сеннахиримъ,— бичъ гнѣва Божія во всякомъ своемъ движеніи и дѣйствіи зависѣлъ отъ Бога, а безъ Его воли ничего не могъ сдѣлать. Вообще изъ этого видно, что все въ мірѣ—великое и малое подчинено провидѣнію Божію, всѣ царства въ мірѣ основываются, утверждаются или разрушаются для извѣстныхъ цѣлей, назначенныхъ Богомъ, которыхъ люди часто не могутъ постигнуть; всѣ движенія царствъ, всѣ совѣты, намѣренія, предпріятія и конецъ предпріятій царей Провидѣніемъ управляются такъ, что безъ воли Божіей ничего не могутъ сдѣлать; а когда Богъ чего хочетъ, то цари дѣлаютъ ни больше, ни меньше, какъ сколько Богъ опредѣлилъ, или попустилъ сдѣлать. Богъ иногда такъ располагаетъ обстоятельства, что по направленію ихъ даже нечестивые противъ собственной воли исполняютъ волю Божію; а безъ воли Божіей ничего не могутъ сдѣлать при всѣхъ своихъ усиліяхъ (См. под. Іер. 51, 20. Притч. 21, 1. 1 Пар. 5, 26). Въ этомъ смыслѣ и языческіе цари иногда называются рабами, служителями Божіими, исполнителями Его воли (Іер. 25, 9).

Б) Изложеніе предложенія.

Членъ первый: преступленія Ассура и наказаніе его.

а) Случай къ гордости и злымъ замысламъ его.

Ст. 6. *Я пошлю его противъ народа нечестиваго, и противъ народа гнѣва Моего, дамъ ему повелѣніе, ограбить грабежомъ и добыть добычу, и попирать его, какъ грязь на улицахъ.* Первый членъ излагаетъ: а) случай къ беззаконію Ассирійскаго царя, именно счастливый успѣхъ въ разрушеніи царства Израильскаго, которое Богъ попустилъ разрушить за нечестіе народа; или излагаетъ причины, по которымъ Богъ попустилъ Ассирійскимъ царямъ поражать бѣдствіями народъ Свой (ст. 6); б) описываются беззаконія Ассирійскихъ царей въ исполненіи этого суда Божія, ст. 7 — 11); в) излагается наказаніе, за это опредѣленное Ассуру, (ст. 12).

Въ 6-мъ стихѣ показывается поводъ къ беззаконію Ассура, замышляемому противъ Іудеи,—тотъ, что Богъ употребилъ Ассиріянъ въ орудіе для наказанія нечестиваго народа Израильскаго. А Ассиріяне вмѣсто того, чтобы весь успѣхъ въ войнѣ съ Ефремлянами приписать Богу, карающей правдѣ Его, приписали своей силѣ и, тщеславясь своими успѣхами, замышляли разрушить и Іудейское царство противъ воли Божіей. Причина, по которой Богъ попустилъ Ассиріянамъ наказать Ефремлянъ, разграбить ихъ имущество и разрушить царство Израильское, выражается въ словахъ: *я послалъ* (или *пошлю* *)) *его на народъ лицемѣрный, противъ народа ярости Моей* (т.-е. на который Я гнѣваюсь), *наставилъ* (или *наставлю*) *его для того, чтобы разграбить и попрать его,*—разрушить царство, т.-е. Я послалъ Ассура только на Ефремлянъ въ наказаніе за ихъ нечестіе и идолопоклонство.

---

*) Глаголы эти можно читать и въ прошедшемъ и будущемъ времени. Пророки, предсказывая что-нибудь будущее, часто поставляли глаголы въ прошедшемъ времени. Это дѣлали и по ясности созерцанія будущихъ событій, которыя представлялись ихъ взору какъ бы совершающимися, или уже совершившимися, и по увѣренности въ исполненіи предсказываемыхъ событій.

б) Беззаконія Ассиріянъ, допущенныя ими въ исполненіи суда Божія.

Ст. 7. *Но онъ не такъ подумаетъ, и не такъ помыслитъ сердце его; у него будетъ на сердцѣ—разорить и истребить не мало народовъ.* Ст. 8. *Ибо онъ скажетъ: не всѣ ли цари князья мои?* Ст. 9. *Халне не то же ли, что Кархемисъ? Емаѳъ не то же ли, что Арпадъ? Самарія не то же ли, что Дамаскъ?* Ст. 10. *Такъ какъ рука моя овладѣла царствами идольскими, въ которыхъ кумировъ болѣе *), нежели въ Іерусалимѣ и Самаріи;* Ст. 11. *То не сдѣлаю ли того же съ Іерусалимомъ и изваяніями его, что сдѣлалъ съ Самаріею и идолами ея?* Ассуръ. опустошивъ Сиріянъ и Ефремлянъ, не хотѣлъ думать, что Богъ Израилевъ попустилъ ему это сдѣлать для наказанія нечестиваго народа; замышлялъ расширить предѣлы своего царства и возвысить свою власть разрушеніемъ сосѣднихъ царствъ, покорить себѣ даже Іудею. Не соблюдая человѣколюбія и справедливости, которой требуетъ право войны, онъ съ побѣжденными народами поступалъ жестоко, безчеловѣчно; сталъ превозноситься обширностію своего царства, величіемъ своей власти: всѣ сатрапы мои, говоритъ Ассирійскій царь, какъ цари повсюду, или всѣ цари суть только мои сатрапы, подвластны мнѣ; тщеславился своимъ могуществомъ, и вмѣсто того, чтобы успѣхи въ войнѣ приписать Богу Израилеву, онъ приписалъ своей силѣ: никакой, говоритъ, городъ (изъ упомянутыхъ въ ст. 9—11) не могъ противиться силѣ моего оружія, всѣ покорились мнѣ; сталъ презирать истиннаго Бога Израилева, говорилъ какъ бы такъ: я своею силою покорилъ многія царства, не смотря на то, что почитаемые ими боги защищали ихъ; а боги ихъ превосходнѣе, сильнѣе Бога, почитаемаго въ Іерусалимѣ и Самаріи; слѣдовательно, я также легко могу завоевать и Іерусалимъ, какъ завоевалъ прочія царства. Потому Ассуръ этимъ навлекъ на себя гнѣвъ Божій, и Пророкъ отъ лица Божія возвѣщаетъ ему бѣдствіе, которому онъ скоро подвергнется.

---

*) Т.-е. боги лучше, сильнѣе Бога, почитаемаго въ Іерусалимѣ и Самаріи.

в) Наказаніе, опредѣленное Ассуру.

Ст. 12. *И будетъ, когда Господь совершитъ все Свое дѣло на горѣ Сіонѣ и въ Іерусалимѣ, скажетъ: посмотрю на успѣхъ надменнаго сердца царя Ассирійскаго и на тщеславіе высоко поднятыхъ глазъ его.* Богъ Ассирійскимъ царямъ попускалъ слѣдовать внушенію ихъ гордости и страсти къ завоеваніямъ, чтобы чрезъ нихъ наказать нечестивыхъ въ Своемъ народѣ, очистить Церковь и привести въ исполненіе сокровенные совѣты вѣчной Своей премудрости. По совершеніи Своихъ совѣтовъ Богъ, говоритъ Пророкъ, положитъ предѣлъ враждебнымъ предпріятіямъ Ассирійскихъ царей и за жестокость, высокомѣріе и презрѣніе истиннаго Бога предастъ ихъ праведному наказанію, что выражается словами: *посѣщу на плодъ надменнаго сердца...* Подъ плодомъ надменнаго сердца разумѣется тщеславное нашествіе Сеннахирима на Іудею, соединенное съ презрѣніемъ Бога, которое высказывалъ Рапсакъ и послы Сеннахирима (Ис. 36, 18—20).

Второй членъ: подробное изложеніе и подтвержденіе предыдущей рѣчи

а) Беззаконіе Ассура: гордость и тщеславіе.

Ст. 13. *Онъ говоритъ: силою руки моей и моею мудростію я сдѣлалъ это, потому что я уменъ; и переставляю предѣлы народовъ, и расхищаю сокровища ихъ, и низвергаю съ престоловъ, какъ исполинъ.* Ст. 14. *И рука моя захватила богатство народовъ, какъ гнѣзда; и какъ забираютъ оставленныя въ нихъ яица, такъ забралъ я всю землю, и никто не пошевелилъ крыломъ, и не открылъ рта, и не пискнулъ.* Во второмъ членѣ а) описывается гордость и тщеславіе Ассура (ст. 13. 14); б) содержится обличеніе ихъ (ст. 15); в) указывается наказаніе (ст. 16—19). Что̀ въ ст. 12-мъ Пророкъ коротко сказалъ о высокомѣріи Сеннахирима и объ опредѣленномъ ему наказаніи, то здѣсь изла-

гастъ подробно. Описываемыя въ ст. 13-мъ и 14-мъ завоеванія Ассирійскихъ царей частію совершены Сеннахиримомъ и его предшественниками при разрушеніи царствъ Сирскаго и Израильскаго, а частію оставались еще въ гордыхъ замыслахъ этого государя.

б) Обличеніе тщеславія Сеннахирима.

Ст. 15. *Величается ли сѣкира предъ тѣмъ, кто рубитъ ею? Пила гордится ли предъ тѣмъ, кто двигаетъ её? Какъ будто жезлъ возстаетъ противъ того, кто поднимаетъ его; какъ будто палка поднимается на того, кто не дерево?* Пророкъ, уподобляя Сеннахирима сѣкирѣ, пилѣ, жезлу, показываетъ, что военные успѣхи его зависѣли не отъ него, а отъ попущенія Божія и тѣмъ обличаетъ возношеніе его противъ Бога Израилева, Который управляетъ царями, всѣми людьми и всѣми происшествіями въ мірѣ; нечестивымъ, подстрекаемымъ страстями и сатаною, попускаетъ дѣлать ни больше, ни меньше, какъ сколько опредѣлилъ въ Своемъ совѣтѣ, и всѣ дѣйствія людей, даже порочныя, Своимъ промышленіемъ направляетъ къ назначеннымъ благимъ цѣлямъ, такъ что безъ Его воли и попущенія никто ничего не можетъ сдѣлать. (См. под. 2 Цар. 16, 10. Притч. 21, 1. Ис. 14, 26. Дѣян. 4, 28. Быт. 45, 8. Суд. 9, 23. 3 Цар. 22, 21. 22. 4 Цар. 24, 2—4. 1 Пар. 21, 1). Сеннахиримъ былъ только какъ бичъ въ рукѣ Божіей для наказанія нечестивыхъ, а бичу безразсудно превозноситься предъ держащимъ его.

в) Наказаніе, опредѣленное Ассуру.

Ст. 16. *За то Господь, Господь Саваоѳъ, пошлетъ чахлость на тучныхъ его, и между знаменитыми его возжетъ пламя, какъ пламя огня.* Ст. 17. *Свѣтъ Израиля будетъ огнемъ, и Святый его—пламенемъ, который сожжетъ и пожретъ терны его и волчцы его въ одинъ день.* Ст. 18. *И славный лѣсъ его, и садъ его, отъ души до тѣла, истребитъ; и онъ будетъ, какъ чахлый умирающій.* Ст. 19. *И остатокъ деревъ лѣса его такъ будетъ*

малочисленъ, что дитя въ состояніи будетъ сдѣлать опись. Смыслъ 16-го стиха такой: Господь, Владыка міра и всѣхъ существъ, на полки Сеннахирима пошлетъ смерть, и избраннѣйшее войско его, которое составляло славу государства его, истребится, какъ истребляется огнемъ горючее вещество.

Ст. 17. *Свѣтъ Израилевъ будетъ огнемъ...* т.-е. Сынъ Божій—Вождь и Царь Израиля—поядающимъ огнемъ мщенія Своего (Втор. 9, 3) Самъ чрезъ Своихъ Ангеловъ, безъ всякаго посредства человѣческаго, истребитъ сильные полки Сеннахирима съ такою быстротою, съ какою огонь пожигаетъ изсохшее терніе (Ис. 37, 35—37. 4 Цар. 19, 35—37. 2 Пар. 32, 9, 21). Названіе Сына Божія свѣтомъ Израилевымъ, просвѣщающимъ Свой народъ и истребляющимъ враговъ, вѣроятно, взято съ того случая, когда Іегова, называющійся въ Исходѣ (14, 19) Ангеломъ Іеговы, по исходѣ Израильтянъ изъ Египта ночью освѣщалъ ихъ посредствомъ огненнаго столба (Исх. 13, 21). Въ ст. 18-мъ и 19-мъ Пророкъ, уподобляя славное, многочисленное, отлично вооруженное и всякимъ продовольствіемъ снабженное войско Сеннахирима величественной рощѣ и плодоносному полю, предсказываетъ ему совершенное пораженіе, истребленіе огнемъ гнѣва Божія, такъ что устрашенный этимъ пораженіемъ гордый завоеватель потеряетъ всю твердость духа и предастся постыдному бѣгству съ самымъ малымъ остаткомъ своихъ воиновъ.

Выраженіе: *изсушитъ* (или истребитъ) *отъ души до плоти*, или душу вмѣстѣ съ плотію,—значитъ: сатраповъ, вождей, героевъ, которые управляютъ войскомъ, какъ душа—тѣломъ, поразитъ всѣхъ вмѣстѣ съ простыми воинами. Выраженіе: *и онъ будетъ какъ чахлый умирающій*, значитъ: послѣ пораженія войска Сеннахиримъ отъ страха растаетъ, какъ воскъ отъ огня, вовсе растеряется духомъ, какъ обыкновенно бываетъ съ бѣгущимъ отъ явной опасности смерти. Исполненіе этого пророчества показано ниже (37, 36).

Третій членъ, въ которомъ описывается состояніе Церкви послѣ совершенія суда Божія надъ Ассиріянами.

а) Двоякое слѣдствіе этого суда въ отношеніи къ состоянію Церкви.

Ст. 20. *И будетъ въ тотъ день, остатокъ Израиля и спасшіеся изъ дома Іакова не будутъ болѣе полагаться на того, кто поразилъ ихъ; но возложатъ упованіе на Господа, Святаго Израилева, чистосердечно.* Ст. 21. *Остатокъ обратится, остатокъ Іакова—къ Богу сильному.* Третій членъ содержитъ описаніе состоянія Церкви послѣ исполненія суда Божія надъ Ассиріянами, и состоитъ изъ двухъ частей. Въ первой части описывается двоякое слѣдствіе этого суда Божія въ отношеніи къ состоянію Церкви (ст. 20. 21). Во второй части подробнѣе излагается и объясняется послѣднее слѣдствіе (ст. 22. 23). Слѣдствія этого суда въ отношеніи къ Церкви два слѣдующія: 1) *утвержденіе* народа Божія въ вѣрѣ и надеждѣ на Бога послѣ этого славнаго избавленія Церкви отъ нападенія Ассиріянъ (ст. 20); 2) *Обращеніе* остатка народа Божія къ Богу и сохраненіе его какъ въ этомъ бѣдствіи, такъ и въ другихъ подобныхъ, которыя Богъ опредѣлилъ (ст. 21). Первымъ слѣдствіемъ суда Божія надъ Ассиріянами была вѣра или надежда остатка народа Божія, послѣ этого бѣдствія возложенная на Бога, а не на Ассура уже, соединенная съ истиннымъ, непритворнымъ обращеніемъ къ Богу. Это слѣдствіе противополагается двоякому пороку народа Іудейскаго, которому онъ былъ подверженъ прежде совершенія суда Божія надъ Ассиріянами. Въ Іудейскомъ народѣ были благочестивые, благоговѣйно почитающіе Бога, которые однакожъ больше надлежащаго боялись могущества Ассиріянъ, отъ чего допускали многія плотскія умствованія и нечистыя расположенія,—отъ благоволенія Ассиріянъ ожидали себѣ защиты, безопасности и другихъ выгодъ, а въ надеждѣ на Бога ослабѣвали. Много было и нечестивыхъ, которые не думали, чтобы Богъ много

заботился о сохраненіи Своей Церкви. Но, вразумленные чудеснымъ пораженіемъ войскъ Сеннахирима и благодѣяніемъ избавленія Церкви отъ этого бѣдствія, благочестивые, оставивъ всякій страхъ человѣческій, всецѣло возложили свою надежду на Бога, утвердились въ вѣрѣ, а нечестивые, покаявшись, *въ истинѣ*, т.-е. съ искреннимъ, чистымъ расположеніемъ обратились къ Богу Израилеву, больше стали приписывать могуществу и благоволенію Божію, нежели силѣ царя Ассирійскаго, стали тверже вѣрить, что Богъ заботится о Своей Церкви, при растлѣнномъ состояніи народа и во всѣхъ тѣсныхъ обстоятельствахъ сохранитъ Себѣ остатокъ избранныхъ, которые искренно обращаются къ Нему. Но какъ во времена Езекіи обращеніе народа къ Богу было несовершенное, не долго продолжалось и не соотвѣтствовало вполнѣ этому пророчеству. то надобно думать, что Пророкъ имѣлъ здѣсь въ виду другое, болѣе совершенное обращеніе остатка Іудеевъ, уцѣлѣвшихъ послѣ бѣдственнаго плѣна Вавилонскаго, а особенно обращеніе избраннаго народа Божія къ Мессіи, Іисусу Христу, когда Богъ изъ множества плотскихъ, отверженныхъ людей отдѣлилъ Себѣ остатокъ, который составилъ сѣмя для великой Церкви Божіей въ мірѣ и сталъ почитать Бога духомъ и истиною, т.-е. не внѣшними обрядами, какъ плотскіе Іудеи, а духовнымъ образомъ, съ искреннимъ, чистымъ расположеніемъ духа,—вѣрою, надеждою, любовію, святостію жизни и т. п. Указывая на эти три періода обращенія народа къ Богу, Пророкъ, вѣроятно, и повторяетъ три раза: *остатокъ обратится* (два раза въ ст. 21 и одинъ разъ въ ст. 22). Это не будетъ смѣшеніемъ временъ. Пророки часто такъ дѣлаютъ, что, предсказывая о какомъ-нибудь происшествіи, въ то же время видятъ и другія подобныя событія въ отдаленномъ будущемъ, особенно въ Новомъ Завѣтѣ, на этихъ послѣднихъ больше всего останавливаютъ свое вниманіе и, всѣ подобныя событія разныхъ временъ подводя подъ одинъ взоръ, соединяя начало съ концемъ, свои выраженія приспособляютъ больше къ событіямъ новозавѣтнымъ, которыя составляютъ полноту, совершенство, исполненіе событій ветхозавѣтныхъ, какъ прообразовательныхъ.

б) Поясненіе сказаннаго въ ст. 21.

Ст. 22. *Ибо, хотя бы народа у тебя, Израиль, было столько, сколько песку морскаго, только остатокъ его обратится; истребленіе опредѣлено изобилующею правдою.* Ст. 23. *Ибо опредѣленное истребленіе совершитъ Господь, Господь Саваоѳъ, по всей землѣ.* Пророкъ выше сказалъ, что изъ безчисленнаго множества Іудеевъ и Ефремлянъ только остатокъ сохранится и обратится къ Богу съ искреннимъ покаяніемъ, а большая часть плотскаго народа погибнетъ. Іудеямъ и Израильтянамъ могло показаться удивительнымъ, даже невѣроятнымъ, чтобы Богъ, чрезъ Пророка Осію (2, 1) обѣщавшій въ послѣдующее время умножить число Своего народа, отвергъ и погубилъ его. Потому Пророкъ, подтверждая предыдущія свои слова, говоритъ, что если у тебя, Израиль, и будетъ народа, какъ песку у моря, однакожъ большая часть будетъ отвержена Богомъ, погибнетъ. Впрочемъ Богъ не попуститъ Церкви вовсе истребиться; Онъ сохранитъ только малый остатокъ, который обратится къ Богу, сохранится до времени Новаго Завѣта и составитъ сѣмя для Церкви Христовой, имѣющей распространиться по всему міру. Причина этому та, что Богомъ *рѣшительно опредѣлено истребленіе, наводняющее* или *преизобилующее правдою*, т.-е. въ которомъ во всей ясности и силѣ проявится самая строгая правда Божія, наказывающая нечестіе людей (ст. 23). *Ибо рѣшительное истребленіе Господь, Іегова воинствъ, совершитъ среди всей земли*, т.-е. Богъ рѣшительно опредѣлилъ совершить самый строгій судъ надъ нечестивыми Іудеями и Израильтянами, отвергнуть и погубить ихъ. (Под. см. Ис. 28, 22).

Метафорическое выраженіе: *истребленіе, наводняющее*, т.-е. преизобилующее *правдою*, которую Св. Ап. Павелъ называетъ гнѣвомъ, открывающимся съ неба на нечестіе людей (Рим. 1, 18),— взято съ дождя, который, въ большомъ обиліи падая съ неба, наводняетъ всѣ низменныя мѣста. Такъ и правда Божія, карающая нечестіе, или гнѣвъ Божій, пролившись на нечестивыхъ Іудеевъ,

строгостію казни подавитъ ихъ, предъ всѣмъ міромъ проявится во всей силѣ и ясности. (См. под. Ис. 28, 2).

Начальное исполненіе этого пророчества, какъ сказано выше (въ ст. 20. 21), относится къ временамъ Езекіи, болѣе обширное исполненіе — къ временамъ плѣна Вавилонскаго, а совершенное, окончательное исполненіе относится къ началу новозавѣтнаго времени, когда Богъ, послѣ продолжительнаго, упорнаго сопротивленія ожесточенныхъ Іудеевъ Евангельскому призыванію къ вѣрѣ въ Мессію, Іисуса Христа, окончательно отвергъ ихъ отъ Себя, предалъ самой строгой казни, совершенной Римлянами, которые Іерусалимъ и храмъ разрушили, царство Іудейское уничтожили, невѣрныхъ Іудеевъ частію истребили огнемъ и мечемъ, а частію разсѣяли по разнымъ странамъ свѣта. Но этимъ еще не кончился гнѣвъ Божій на Іудеевъ. Отверженные Богомъ Іудеи доселѣ скитаются по разнымъ странамъ, какъ бродяги, не имѣющіе своего отечества и царства, томятся въ тяжеломъ, постыдномъ плѣнѣ, у всѣхъ народовъ подвергаются презрѣнію, ненависти, нигдѣ ихъ не терпятъ, вездѣ изгоняютъ изъ одного мѣста въ другое, и они повсюду носятъ на себѣ рѣзкую печать отверженія и знаменіе строгаго гнѣва Божія. Исполненіе этого пророчества и св. Ап. Павелъ относитъ преимущественно къ временамъ новозавѣтнымъ (Рим. 9, 27. 28).

Четвертый членъ, въ которомъ пророчество о пораженіи Ассиріянъ приспособляется къ утѣшенію Церкви и содержится предложеніе (ст. 24) и основаніе предложенія (ст. 23—27).

Ст. 24. *Посему такъ, говоритъ Господь, Господь Саваоѳъ: народъ Мой, живущій на Сіонѣ! не бойся Ассура. Онъ поразитъ тебя жезломъ, и трость свою подниметъ на тебя, какъ Египетъ.* Ст. 25. *Еще немного, очень немного, и пройдетъ Мое негодованіе, и ярость Моя обратится на истребленіе ихъ.* Ст. 26. *И подниметъ Господь Саваоѳъ бичъ на него, какъ во время пораженія Мадіама у скалы Орива, или какъ простеръ на море жезлъ, и подниметъ его, какъ на Египетъ.*

Ст. 27. *И будетъ въ тотъ день, снимется съ раменъ твоихъ бремя его, и ярмо его—съ шеи твоей; и распадется ярмо отъ тука.* Пророкъ, немного уклонившись, опять возвращается къ главной цѣли своей рѣчи, которая состоитъ въ томъ, чтобы остатокъ благочестивыхъ въ Іерусалимѣ утѣшить и укрѣпить духъ ихъ, чтобы они при всеобщемъ страхѣ угрожающихъ бѣдствій отъ нашествія Ассиріянъ не дошли до отчаянія. Пророкъ утѣшаетъ ихъ предсказаніемъ, что Сеннахиримъ, который хотѣлъ Израиля опять подвергнуть Египетской работѣ, не успѣетъ въ своихъ предпріятіяхъ. Пророкъ какъ бы такъ говоритъ отъ лица Бога: *народъ Мой! не бойся Ассура, когда онъ,* напавъ на Іерусалимъ, будетъ покушаться поступать съ тобою, какъ съ рабомъ, грозить бѣдствіями, и яремъ рабства и тяжелой подати станетъ возлагать на тебя, подобно тому, какъ древніе Египтяне потомковъ Іакова подвергли тяжелому рабству. (См. под. Амос. 4, 10). Нѣкоторые такъ объясняютъ: когда станетъ возлагать на тебя яремъ рабства *на пути Египта,* т.-е. на возвратномъ пути изъ Египта, что было на 14 году царствованія Езекіи. Иные слова: *на пути Египта* переводятъ такъ, какъ на Египетъ Ассуръ возложилъ яремъ. Первое объясненіе вѣрнѣе, какъ можно видѣть и изъ того, что это выраженіе въ такомъ же смыслѣ употреблено въ ст. 26. Далѣе показывается основаніе утѣшенія (ст. 25): *Еще немного, очень немного* времени, *и пройдетъ ярость* Моя на Іудеевъ, *и гнѣвъ Мой* обратится *на погубленіе* Ассиріянъ. А иные переводятъ такъ: *еще немного, немного, и кончится ярость и гнѣвъ Мой съ погубленіемъ* Ассиріянъ. Первое объясненіе вѣрнѣе, согласно съ переводомъ LXX.

Выраженіе: *еще немного, очень немного* времени,—у Пророковъ часто означаетъ продолжительное время (Агг. 2, 6. 17. Мал. 3, 1. Апок. 1, 3). Ибо въ отношеніи къ вѣчности всякое время очень коротко. Но какъ Пророкъ говоритъ здѣсь о прекращеніи гнѣва Божія на Іерусалимъ съ погибелью Сеннахирима, то слова его означаютъ время нашествія этого царя на Іудею, продолжавшееся немного,—не болѣе года, и кончившееся пораженіемъ его войска. Нѣкоторые подъ словами: *немного, очень немного*—разу-

мѣютъ время, протекшее отъ произнесенія этой проповѣди до пораженія войска Сеннахирима, и полагаютъ около 30 лѣтъ. Но вѣрнѣе разумѣть здѣсь бѣдственное для Іудеевъ время отъ начала нашествія Сеннахирима на Іудею до пораженія его войска.— Потомъ Пророкъ показываетъ образъ пораженія Ассиріянъ.

Ст. 26. *И подниметъ Господь Саваоѳъ на него бичъ* такой же, какимъ *поразилъ Мадіама, и жезлъ*, какимъ *поразилъ море* (Чермное), *и подниметъ его* (жезлъ), *какъ на Египетъ*, т.-е. Богъ поразитъ Ассиріянъ такимъ же чудеснымъ образомъ, какъ поразилъ Мадіама (Суд. гл. 7) и Египетъ (Исх. гл. 14), именно поразитъ Самъ непосредственно Своею силою безъ всякаго посредства человѣческаго. Исполненіе этого пророчества случилось на 14 году царствованія Езекіи и описано въ 4 Цар. 19, 35. 2 Пар. 32, 21. Ис. 37, 36—38, гдѣ говорится, что Ангелъ Господень въ одну ночь поразилъ 185 тысячъ Ассирійскаго войска, а Сеннахиримъ со страхомъ побѣжалъ отъ Іерусалима и, возвратившись въ Ниневію, вскорѣ былъ убитъ своими сыновьями.

Въ ст. 27 показывается слѣдствіе этого пораженія—освобожденіе Іерусалима отъ ига Ассирійскаго. *И будетъ въ тотъ день*, говоритъ Пророкъ, *снято будетъ бремя его съ раменъ твоихъ, и яремъ его съ шеи твоей; и расторгнется яремъ отъ елея.* Сеннахиримъ, подступивъ подъ Іерусалимъ, хотѣлъ возложить на него иго подчиненности и отъ Езекіи требовалъ большой дани. Это-то иго и снято, когда Іерусалимъ освободился отъ нашествія Сеннахирима послѣ пораженія Ангеломъ Ассирійскаго войска. Метафорическое выраженіе: *расторгнется яремъ отъ елея*—взято здѣсь отъ свойства елея, который, размягчая узлы, способствуетъ расторгнуть узы ярма. Такъ ярмо внѣшняго рабства свержено съ Іудеевъ по молитвамъ Езекіи и Пророка Исаіи, возбужденныхъ Святымъ Духомъ, Который сообщилъ имъ даръ молитвы. А иго духовнаго рабства свержено духомъ усыновленія, т.-е. свободы и упованія, или молитвъ, котораго Іисусъ Христосъ своими заслугами исходатайствовалъ и сообщилъ Церкви.

Пятый членъ содержитъ подробное описаніе нашествія Сеннахирима на Іудею съ его дѣйствіями и послѣдствіями.

а) Нашествіе Сеннахирима.

Ст. 28. *Онъ идетъ на Аіаѳъ* (а); *проходитъ Мигронъ* (б); *въ Михмасѣ* (в), *складываетъ свои запасы.* Ст. 29. *Проходятъ тѣснины (*Мабору (г)*); въ Гевѣ* (д) *ночлегъ ихъ; Рама* (е) *трясется; Гива* (ж) *Саулова разбѣжалась.* Ст. 30. *Вой голосомъ твоимъ, дочь Галима* (з); *пусть услышитъ тебя Лаисъ* (и), *бѣдный Анаѳоѳъ* (і)! Ст. 31. *Мадмена разбѣжалась, жители Гевима спѣшатъ уходить:* Ст. 32. *Еще день простоитъ онъ въ Новѣ* (к). *Грозитъ рукою своею горѣ Сіону, холму Іерусалимскому.* Сеннахиримъ, поспѣшая къ осадѣ Іерусалима (2 Пар. 32, 9), исчисленные здѣсь города быстро занималъ одинъ за другимъ. Нельзя не подивиться ясности, съ какою Пророкъ за 30 лѣтъ до событія описываетъ военныя дѣйствія царя Ассирійскаго съ такою точностію, что какъ будто бы при этомъ онъ былъ зрителемъ (4 Цар. 18, 13. 14).

б) Слѣдствія этого нашествія.

Ст. 33. *Вотъ, Господь, Господь Саваоѳъ, страшною силою сорветъ вѣтви деревъ, и величающіяся ростомъ будутъ срублены, высокія повержены на землю.* Ст. 34. *И посѣчетъ чащу лѣса желѣзомъ; и Ливанъ падетъ отъ Всемогущаго.* Пророкъ, представляя войско Сеннахирима, по его многочисленности, по знаменитости полководцевъ, подъ образомъ Ливана, отличающагося множествомъ деревъ, высотою и красотою кедровъ, предсказываетъ быстрое пораженіе всѣхъ полководцевъ (ст. 33) и простыхъ

(а) Іис. Нав. 7, 1. 2. (б) 1 Цар. 14, 2. (в) 1 Цар. 14, 5. 13, 2. 3. 16, 23. (г) 1 Цар. 13, 23. Ис. 14, 4. 5. (д) 1 Цар. 10, 5. 10. 13, 3. (е) Суд. 19, 11. 12. 14. 1 Цар. 15, 22. (ж) 1 Цар. 11, 4. Суд. 20, 10. (з) 1 Цар. 25, 44. (и) Суд. 18, 7 и сл. (і) Іис. Нав. 21, 18. (к) Неем. 11, 32. 1 Цар. 21, 1.

воиновъ (ст. 34). Вотъ Господь Іегова воинствъ, говоритъ Пророкъ, *обрубитъ красивую вѣтвь*, т.-е. Сеннахирима съ необыкновенною *силою, и великорослые*, т.-е. знаменитые вельможи, славные достоинствомъ и силою полководцы, и всѣ начальники будутъ поражены (ст. 34). *И посѣчетъ чащу лѣса желѣзомъ*, т.-е. многочисленные полки Сеннахирима, въ одинъ махъ будутъ повержены косою смерти, подобно тому, какъ траву косятъ косою, или жатву—серпомъ. Такимъ образомъ весь *Ливанъ*, т.-е. все войско Ассирійское — и полководцы, вельможи, высящіеся подобно кедрамъ Ливанскимъ, и простые воины *падутъ отъ* руки *Величественнаго*, т.-е. Ангела Іеговы (2 Пар. 32, 21).

ПЯТОЙ ПРОПОВѢДИ

ОТДѢЛЕНІЕ ПЯТОЕ.

Гл. 11. 12.

Пророкъ, въ пораженіи Сеннахирима и въ освобожденіи Іудеевъ отъ Ассирійскаго ига созерцая пораженіе враговъ Церкви, освобожденіе отъ ига грѣха и власти сатаны и вѣчное спасеніе Церкви новозавѣтной, обращаетъ свой взоръ къ времени явленія Мессіи,—проповѣдуетъ, что отъ корня дома Давидова, подсѣкаемаго внѣшними врагами, произойдетъ царственная отрасль—Мессія, подъ защитою Котораго Іудеи будутъ благоденствовать. Потомъ (въ гл. 12) Пророкъ представляетъ, что Церковь, выведенная Мессіею изъ бѣдственнаго состоянія духовнаго рабства и скорби, въ которомъ долго стенала, вступивъ въ состояніе свободы, мира и славы, воспоетъ своему Спасителю благодарственную пѣснь за спасеніе ея.

Что пророчество это относится къ Мессіи — Іисусу Христу, а не къ другому какому-нибудь царю, это видно 1) изъ свойствъ изображаемаго здѣсь совершеннѣйшаго царя, 2) изъ свойствъ его царства и 3) изъ свидѣтельства новозавѣтныхъ св. писателей.

1) Свойства этого царя слѣдующія: а) Онъ произойдетъ отъ подсѣкаемаго корня Іессеева, (ст. 1); б) въ полной мѣрѣ будетъ надѣленъ всѣми дарами Святаго Духа, (ст. 2); в) никогда не ошибется въ различеніи виновныхъ отъ невинныхъ, добрыхъ отъ злыхъ, искренно благоговѣющихъ предъ Богомъ отъ служащихъ Ему лицемѣрно, (ст. 3); г) страшные суды надъ врагами будетъ совершать не оружіемъ, а скиптромъ устъ своихъ, (ст. 4); д) будетъ препоясанъ правдою по чресламъ своимъ и обвитъ истиною по ребрамъ своимъ

2) О царствѣ его Пророкъ говоритъ: а) царство его будетъ царствомъ совершеннаго мира, въ которомъ даже злые враги этого царства, по дѣйствію Святаго Духа перемѣнивъ свои нравы, подчинятся волѣ этого царя и будутъ стараться о пользѣ этого царства, (ст. 6—8); б) всякія обиды, угнетеніе, насиліе будутъ прекращены. (ст. 9); в) такое благоденствіе Его царства произойдетъ отъ распространившагося по всюду познанія истиннаго Бога и путей Его, (ст. 9); г) всѣ расточенные по разнымъ странамъ Іудеи, желающіе своего спасенія, по данному отъ Бога знаменію соберутся въ это царство, будучи возбуждены къ сему примѣромъ язычниковъ, обратившихся къ истинной вѣрѣ, (ст. 10—12). Взаимная ревность и ненависть между Іудеями и Изральтянами прекратится. Всѣ эти свойства или принадлежности изображаемаго здѣсь царя и царства не могутъ относиться ни къ одному земному царю и царству, кромѣ Іисуса Христа и Его царства.

3) Св. Ап. Павелъ нѣкоторыя слова этого пророчества относитъ къ Іисусу Христу, на Котораго будутъ уповать касательно своего спасенія всѣ языки (Рим. 15, 12. Ис. 11, 10) и Который духомъ устъ Своихъ убьетъ антихриста (2 Солун. 2 8. сп. Ис. 11, 4). Абарбанель также относитъ это пророчество къ Мессіи.

Цѣль этого пророчества та, чтобы 1) уяснить ученіе о Мессіи — Іисусѣ Христѣ касательно Его происхожденія, свойствъ, дѣйствій и царства Его; 2) изображеніемъ высокихъ благодѣяній благодати, которыя Мессія окажетъ Церкви, среди угрожающихъ бѣдствій утѣшить народъ Божій, укрѣпить надежду благочести-

выхъ на освобожденіе отъ всѣхъ золъ и вѣчное спасеніе, котораго ожидаютъ отъ Мессіи.

Отдѣленіе это раздѣляется на двѣ части. Въ первой части описывается царство Іисуса Христа, какъ оно, отъ малыхъ начатковъ постепенно возрастая въ силѣ и обширности, наконецъ проявится въ высшемъ совершенствѣ. (ст. 1 — 9). Во второй части изображаются нѣкоторыя знаменитыя происшествія въ этомъ царствѣ, проявляющія его славу, съ принадлежностями и послѣдствіями своими, (ст. 10—16. гл. 12, 1—6).—Первая часть раздѣляется на два члена. Въ первомъ членѣ изображается царь этого обширнаго, славнаго царства (ст. 1—3), именно: а) происхожденіе Его и послѣ рожденія смиренное состояніе, (ст. 1); б) отличительныя качества Его, или превосходные дары и добродѣтели, (ст. 2. 3. Во второмъ членѣ раскрывается строительство этого царства, (ст. 4—9, именно: а) изображается строительство царства по отношенію какъ къ подданнымъ его (ст. 4), такъ и къ врагамъ (ст. 4 пол.); б) основаніе и способъ этого строительства (ст. 5); в) славныя слѣдствія его, т.-е. цвѣтущее состояніе царства, отличающееся вожделенными принадлежностями, каковы: 1) миръ и согласіе между подданными разнаго рода, которые, перемѣнивъ свои нравы, будутъ имѣть одну вѣру и оказывать послушаніе царю, (ст. 6—8); 2) удаленіе соблазновъ, истребленіе губительныхъ орудій, отъ которыхъ царство могло бы опасаться умаленія, (ст. 9 до пол.); 3) изобиліе познанія Бога и путей Его, (ст. 9).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первый членъ первой части изображаетъ царя и Его принадлежности.

а) Рожденіе Мессіи и образъ рожденія.

Гл. XI, ст. *И произойдетъ отрасль отъ корня Іессеева, и вѣтвь произрастетъ отъ корня его* (собст. расплодится). Пророкъ, выше изобразивъ войско Ассирійскаго царя Сеннахирима подъ символомъ высокихъ Ливанскихъ кедровъ и представивъ по-

сѣченіе его рукою Ангела, защитника Израилева, видѣлъ, что древо сѣмени Давидова, изъ котораго должна была произойти отрасль дома Господня—Мессія (Ис. 4, 2), хотя будетъ подсѣчено и лишено вѣтвей, но изъ корня этого дерева произрастетъ отрасль — Мессія, Которому опредѣлено безпредѣльное царство надъ всѣми народами. Хотя отъ пораженія Сеннахиримова войска до Рождества Христова должно было пройти около 700 лѣтъ; но какъ эти два происшествія Пророкъ созерцалъ въ видѣніи вмѣстѣ, то соединилъ ихъ и въ самой проповѣди своей.

Буквальный смыслъ 1-го стиха такой: изъ корня, оставшагося послѣ срубленнаго дерева Іессеева, по видимому уже засохшаго и не подающаго никакой надежды къ произрастанію, произрастетъ вѣтвь и противъ всякаго чаянія процвѣтетъ отрасль, которая въ самомъ началѣ хотя будетъ нѣжная, слабая, но со временемъ будетъ плодоносною.

Въ этомъ стихѣ заключаются слѣдующія мысли: 1) Мессія родится отъ Іессея чрезъ Давида. Пень Іессея ознаетъ поколѣніе Іессея, домъ Давида и потомства его; корни Іессея означаютъ знаменитыхъ предковъ дома Іессеева, особенно Авраама, Исаака, Іакова, которымъ Богъ обѣщалъ благословенное сѣмя—Мессію. 2) Мессія произойдетъ въ то время, когда дерево—поколѣніе Іоссеево будетъ подсѣчено, лишится вѣтвей, цвѣта и красоты, и только въ корнѣ сохранится жизнь, т.-е. когда домъ Давидовъ будетъ доведенъ до уничиженнаго состоянія, родъ Давидовъ уменьшится въ числѣ, лишится славы, царскаго достоинства, власти, даже высокаго званія въ государствѣ,—только не многіе потомки сохранятъ родовое имя Давидово и станутъ жить въ частномъ состояніи. 3) Мессія произойдетъ отъ рода Давидова естественнымъ образомъ—чрезъ рожденіе, какъ отрасль отъ дерева; значитъ, Мессія будетъ истиннымъ человѣкомъ. 4) Мессія произойдетъ хотя чрезъ рожденіе, но неожиданно, только при сверхъестественномъ содѣйствіи Божіемъ, которое и Дѣвѣ сообщитъ способность родить безъ мужа, подобно тому, какъ отъ посѣченнаго и почти уже засохшаго дерева трудно ожидать отростка. 5) Мессія родится въ Виѳлеемѣ, отечественномъ городѣ Іессея.

6) Мессія въ самомъ началѣ по рожденіи явится въ уничиженномъ видѣ, не будетъ подавать о Себѣ ни какой надежды на славу, могущество и власть царя, подобно тому, какъ нѣжная, слабая отрасль отъ посѣченнаго дерева не можетъ обѣщать плодовъ. 7) Но какъ слабая отрасль, при бдительномъ попеченіи садовника, постепенно возрастая въ крѣпости, процвѣтаетъ и становится плодоносною: такъ и Мессія, не смотря на смиренное рожденіе и первоначальное уничиженное состояніе, скоро проявитъ въ Себѣ нѣчто особенное, больше нежели человѣческое, нѣчто Божественное, что будетъ подавать надежду, что Онъ будетъ великимъ царемъ и Первосвященникомъ. Это и значитъ, что жезлъ (по переводу LXX ῥάβδας) изъ корня Іессеева процвѣтетъ, или точнѣе, расплодится. Жезлъ служитъ символомъ царскаго скиптра, т.-е. самодержавія и пастырской власти и управленія (Пс. 44, 7. 22, 5. 2, 9). Короче сказать: метафорическія слова Пророка изображаютъ а) рожденіе Мессіи б) смиренное, в) изъ дома Давидова, г) въ то время, когда сей будетъ лишенъ царскаго достоинства и потомки Іессеевы будутъ бѣдны и малочисленны, д) рожденіе по силѣ обѣтованія, даннаго отцамъ; е) пришествіе столь необыкновенное, что, несмотря на уничиженное внѣшнее состояніе, замѣтятъ въ Немъ нѣчто Божественное.

Пророкъ рожденіе Іисуса Христа назначаетъ не изъ корня Давидова, а изъ корня Іессеева 1) потому, что Мессія долженъ былъ родиться въ такое время, когда домъ Давидовъ будетъ приведенъ въ частное состояніе, въ какомъ жилъ Іессей, и 2) потому, что Іисусъ Христосъ долженъ былъ родиться въ Виѳлеемѣ, который былъ отечественнымъ наслѣдіемъ Іессея и предковъ его. Это мѣсто изъясняетъ Пророкъ Михей, современный Исаіи (Мих. 5, 2). Пророчество это во всей точности исполнилось на Іисусѣ Христѣ.

б) Дары и добродѣтели Мессіи.

Ст. 2. *И почіетъ на Немъ Духъ Господенъ, духъ премудрости и разума, духъ совѣта и крѣпости, духъ вѣдѣнія и благочестія.* Послѣ происхожденія Мессіи Пророкъ показываетъ

теперь дары и добродѣтели, съ какими Онъ явится въ качествѣ учителя и Пророка, именно показываетъ 1) число и свойство этихъ даровъ, 2) источное начало ихъ, 3) образъ сообщенія ихъ Мессіи.

1) Число и свойство даровъ. а) *Духъ Господень* даръ благочестія и вдохновенія въ высшей степени.

б) *Духъ премудрости* состоитъ въ познаніи Божественныхъ совершенствъ и дѣлъ въ царствѣ природы и благодати.

в) *Духъ разума*, или *благоразумія* состоитъ въ правильномъ употребленіи познаній и приспособленіи ихъ къ обстоятельствамъ жизни.

г) *Духъ совѣта* есть способность давать спасительные совѣты другимъ, служащіе къ ихъ временному и вѣчному счастію.

Эти дары относятся къ умственнымъ способностямъ Мессіи, какъ человѣка, а слѣдующіе три къ Его волѣ.

д) *Духъ крѣпости, или мужества* состоитъ въ непоколебимомъ постоянствѣ среди искушеній, въ ревности къ славѣ Божіей и въ побѣдѣ всѣхъ препятствій на пути къ духовному совершенству.

е) *Духъ вѣдѣнія* Господня на священномъ языкѣ всегда означаетъ дѣятельное познаніе Бога, которое состоитъ въ искренней любви къ Богу. Ибо безъ любви къ Богу невозможно познать Его, ощутить сердцемъ, сколь благъ Господь, а познавши, невозможно не возлюбить Его (Пс. 9, 11. 1 Іоан. 2, 3. 5. 3, 6. 1 Кор. 8, 3).

ж) *Духъ благочестія*, или *благоговѣнія* предъ Богомъ происходитъ изъ любви къ Нему и состоитъ въ сыновнемъ трепетѣ предъ Его безпредѣльнымъ величіемъ и въ опасеніи, какъ бы не оскорбить Его.

2) Источное начало этихъ даровъ есть Святый Духъ—третіе Лице Святой Троицы (1 Кор. 12, 11. Апок. 1, 4).

з) *Почіетъ*, т.-е. Святый Духъ по безпредѣльной любви къ Іисусу Христу соединится съ Его человѣческимъ естествомъ на всю вѣчность.

Второй членъ первой части, въ которомъ описывается самое царство, именно:

а) Строительство царства.

1) Въ отношеніи къ подданнымъ царства.

Ст. 3. *И страхомъ Господнимъ Исполнится* *), *и будетъ судить не по взгляду очей Своихъ и не по слуху ушей Своихъ рѣшать дѣла.*

Ст. 4. *Онъ будетъ судить бѣдныхъ по правдѣ, и дѣла страдальцевъ земли рѣшать по истинѣ.* Пророкъ, изображая строительство духовнаго царства, представляетъ Мессію, какъ Царя, Судію и Пророка, или общественнаго учителя, собирающаго Себѣ народъ изъ нищихъ духомъ и кроткихъ, которые будутъ не только подданными, но и учениками Его. Строительство царства, по отношенію къ подданнымъ, заключаетъ двѣ обязанности Мессіи, какъ царя и учителя: а) основать царство, или собрать народъ (ст. 3); б) управлять этимъ царствомъ, назначать подданнымъ обязанности (ст. 4). Смыслъ 3-го стиха такой: Мессія въ избраніи Своихъ подданныхъ не будетъ смотрѣть ни на какія внѣшнія преимущества, какъ-то: богатство, ученость, знатность рода и т. п.; но съ благоволеніемъ будетъ взирать на одинъ страхъ Божій, въ сердцѣ сокровенный (Ис. 66, 2); будетъ судить о достоинствѣ людей не по наружности, не по слухамъ и толкамъ людскимъ, а по внутреннимъ качествамъ; проникая въ тайники сердца, никогда не ошибется въ различеніи виновныхъ отъ невинныхъ, добрыхъ отъ злыхъ, искренно благоговѣющихъ предъ Богомъ отъ лицемѣровъ. Выраженіе: *запахъ пріятный или съ пріятностію будетъ обонять, т.-е. возлюбитъ страхъ* взято

---

*) Соб. Запахъ пріятный Ему (т. е. возлюбитъ) страхъ Господень.

съ благоугодныхъ Богу жертвоприношеній (Быт. 8, 21). Смыслъ 4-го стиха такой: подданными Своими, которые суть нищіе духомъ, кроткіе сердцемъ, благоговѣйные, Мессія будетъ управлять по закону Евангелія, основанному на Его правдѣ, утвержденному на Его обѣтованіяхъ *Судить* здѣсь значитъ: а) предписывать подданнымъ праведные законы, правила нравственности, сообразныя съ разумно-свободною природою человѣка; б) по этимъ законамъ судить по справедливости, противоположной излишней строгости, потворству, лицепріятію, и управлять; в) защищать подданныхъ противъ обидъ (Пс. 9, 18. 25, 1) Второе дѣйствіе Мессіи, какъ учителя, *обличать*. Это значитъ доказывать истину ученія, доводить до сердечнаго убѣжденія въ его собразности съ Божественною правдою и въ его спасительности; также разоблачать истину въ сокровенныхъ намѣреніяхъ и поступкахъ, оцѣнивать, разбирать дѣла. *Бѣдные* или нищіе духомъ суть люди, скромно думающіе о себѣ и своихъ заслугахъ, благоговѣющіе предъ Богомъ, отвергающіе собственную праведность и всю надежду своего спасенія возлагающіе на благодать Божію. Кротость подданныхъ царства Мессіи не есть добродѣтель или качество естественное, но расположеніе духа, произведенное въ человѣкѣ благодатію Божіею, по которому онъ, сознавая свое недостоинство и виновность предъ Богомъ, — благодѣяніе благодати, оказанное ему безъ заслугъ,—отвергаетъ всякое тщеславіе, гордость, смиряясь предъ Богомъ, бываетъ благосклоненъ, снисходителенъ и къ ближнимъ, благодушно переноситъ обиды, чуждъ мщенія. погрѣшности другихъ извиняетъ, всѣмъ желаетъ добра. Что точно таковы были свойства призванныхъ въ царство благодати, это видно изъ проповѣди Іисуса Христа, сказанной на горѣ (Мѳ. 5, 3—7). И Іисусъ Христосъ а) строго различалъ добрыхъ отъ худыхъ, лицемѣровъ, съ яснымъ прозрѣніемъ внутренняго состоянія ихъ (Іоан. 2, 24. 25. 21, 17. Мар. 2, 8. Апок. 2, 18. 23. Мѳ. 23, 1—30); б) судилъ о людяхъ безъ лицепріятія, не по внѣшнимъ достоинствамъ и славѣ въ народѣ, а по внутреннимъ качествамъ, расположеніямъ духа (Іоан. 7, 24. 8, 15. Лук. 7, 39—50. 2 Кор. 5, 16); в) требовалъ отъ народа только такихъ

качествъ, какія упоминаются здѣсь (Мѳ. 5, 3—9); г) управлялъ и судилъ Свой народъ такъ, что вмѣстѣ училъ его, убѣждалъ въ истинѣ и обличалъ.

2) Въ отношеніи къ врагамъ царства.

Ст. 4. *И жезломъ устъ Своихъ поразитъ землю, и духомъ устъ Своихъ убьетъ нечестиваго.* Поелику къ управленію царствомъ принадлежитъ и защищеніе народа противъ враговъ: то Пророкъ показываетъ здѣсь дѣйствія Мессіи по отношенію къ врагамъ, которыхъ Онъ будетъ поражать жезломъ устъ Своихъ. *Поражать жезломъ устъ* значитъ предсказывать, по вдохновенію Божію, непреложный судъ Божій о наказаніи какого-нибудь народа (Ос. 6, 5. Іер. 1, 10—12), что приличествуетъ Мессіи, какъ Пророку; или исполнять надъ кѣмъ строгій судъ Божій, что свойственно Мессіи, какъ царю. Такъ Пророкъ Моисей словомъ своимъ поражалъ Египетъ; Елисей — ругавшихся надъ нимъ отроковъ и Гіезія; Апостолъ Петръ—Ананію и Сапфиру.

Пророкъ, изображая царя духовнаго, представляетъ, что и оружія Его будутъ духовныя, и что Онъ совершитъ праведное мщеніе надъ врагами всемогущимъ словомъ Своимъ, которое острѣе всякаго меча обоюдуостраго (Евр. 4, 12). Такъ Іисусъ Христосъ въ видѣніи Св. Іоанну представлялся имѣющимъ въ устахъ Своихъ мечь обоюдуострый (Апок. 1, 16).

Здѣсь представляется вопросъ: какая та земля, которую Мессія поразитъ жезломъ устъ Своихъ? И кто тотъ нечестивый, котораго Онъ убьетъ духомъ устъ Своихъ? Въ общемъ смыслѣ земля, какъ противоположная небу, есть міръ, которому Іисусъ Христосъ предрекъ осужденіе, а нечестивый есть князь міра— сатана, который воздвигъ въ немъ свое владычество (Іоан. 12, 31. 16, 8—11. 14, 30). Въ частномъ смыслѣ подъ землею разумѣется Римская имперія, которая при явленіи Іисуса Христа во плоти составляла царство, противоположное царству Іисуса Христа, и болѣе всѣхъ противилась распространенію Его славы. Такъ это царство называется и въ Апок. (6, 4. 8, 5). Особенно

разумѣется Іудея—Римская провинція, враждебная Сыну Божію (Ис. 6, 12. 8, 22. Малах. 3, 24. Іер. 22, 29). Пророкъ, предсказывая этой землѣ пораженіе жезломъ устъ Мессіи, разумѣетъ тѣ строгіе суды Божіи, которые постепенно совершались надъ нею до самаго разрушенія царства Іудейскаго и гордой Римской имперіи. Нечестивый есть антихристъ, о которомъ пишутъ Апостолы (1 Іоан. 2, 18. 4, 3. 4. 2 Сол. 2, 8), что Христосъ убьетъ его духомъ устъ Своихъ и въ немъ сокрушитъ главу змія, воздвигшаго вражду между Богомъ и людьми.

Апостолъ Павелъ это мѣсто Пророка Исаіи относитъ къ Іисусу Христу съ поясненіемъ, что Іисусъ Христосъ убьетъ антихриста духомъ устъ Своихъ и упразднитъ явленіемъ пришествія Своего (2 Сол. 2, 18).

б) Основаніе строительства царства: правда и вѣрность Царя.

Ст. 5. *И будетъ препоясаніемъ чреслъ Его правда, и препоясаніемъ бедръ Его истина.* Пророкъ, представивъ Царя—Мессію управляющимъ подданными Своими по законамъ благодати, поражающимъ враговъ Своего царства жезломъ устъ Своихъ, излагаетъ здѣсь основанія вѣчной непоколебимости Его царства. Основаніе этой непоколебимости онъ поставляетъ въ томъ, что Іисусъ Христосъ будетъ вѣчно препоясанъ правдою въ судѣ, какъ Царь, и обвитъ истиною, какъ Пророкъ, учитель истинной вѣры (Пс. 88, 15. 96, 2), или въ томъ, что царство Іисуса Христа будетъ царствомъ совершенной справедливости, и Царь этого царства будетъ совершенно справедливъ въ судѣ и истиненъ въ исполненіи обѣтованій. Изображеніе это взято съ обыкновенія восточныхъ царей, которые по широкимъ одеждамъ препоясывались драгоцѣннымъ поясомъ, вытканнымъ изъ золота, которое служитъ символомъ чистоты, твердости и царскаго достоинства (Апок. 1, 13).

в) Слѣдствіе строительства царства: цвѣтущее состояніе его, принадлежностями котораго будутъ:

1) Миръ, согласіе, безопасность.

Ст. 6. *Тогда волкъ будетъ жить вмѣстѣ съ ягненкомъ, и барсъ будетъ лежать вмѣстѣ съ козленкомъ; и теленокъ, и молодой левъ, и волъ будутъ вмѣстѣ, и малое дитя будетъ водить ихъ.* Ст. 7. *И корова будетъ пастись съ медвѣдицею, и дѣтеныши ихъ будутъ лежать вмѣстѣ, и левъ, какъ волъ, будетъ ѣсть солому.* Ст. 8. *И младенецъ будетъ играть надъ норою аспида, и дитя протянетъ руку свою на гнѣздо змѣи.* Ст. 9. *Не будутъ дѣлать зла и вреда на всей святой горѣ Моей.* Пророкъ говоритъ, что слѣдствіемъ прекраснаго устройства царства Мессіи, управляемаго Имъ по законамъ справедливости, будетъ то, что въ немъ будетъ процвѣтать не только совершенный миръ, но и безопасность, такъ что и тѣ, которые прежде были злыми врагами царства Божія, полюбятъ его, захотятъ присоединиться къ его обществу, оставятъ свое варварство, хитрость, лукавство, жестокость, склонность вредить, перемѣнятъ звѣрскіе нравы, добровольно, съ кротостію, смиреніемъ подчинятся скиптру Мессіи, при взаимномъ послушаніи и братолюбіи будутъ исполнять законъ Евангельской любви, безопасно будутъ пастись на пажитяхъ небеснаго ученія (*).

Подъ образомъ разныхъ кроткихъ животныхъ и дикихъ звѣрей Пророкъ представляетъ здѣсь 1) различіе народовъ и 2) нравовъ человѣческихъ. 1) «Это общеніе кроткихъ и дикихъ животныхъ изображаетъ соединеніе Іудеевъ и язычниковъ въ одну Церковь. Прежде пришествія Христова на землю, весь родъ чело-

(*) Церковь Іисуса Христа относительно благоустройства, безопасности и славы представляется въ видѣ царства; относительно ученія — въ видѣ училища; относительно духовной пищи и утѣшенія—въ видѣ стада, сытно питаемаго и безопасно возлежащаго на пріятныхъ лугахъ; здѣсь она представляется въ послѣднемъ отношеніи.

вѣческій раздѣлялся на Іудеевъ и язычниковъ. Іудеи знали истиннаго Бога, обуздываемые прещеніемъ закона и воспитываемые въ праведности, вели и жизнь, свойственную человѣку; а язычники, не имѣя истиннаго закона, который бы управлялъ ими, были люди самаго необузданнаго и дикаго права. Одни изъ нихъ, по своимъ буйнымъ наклонностямъ и развращенному сердцу, уподоблялись волкамъ и барсамъ, другіе, по своенравію, склонности къ насилію и преобладанію, походили на львовъ» (Хр. Чт. 1845 г. Іюнь). Впрочемъ подъ кроткими животными нельзя разумѣть однихъ только Іудеевъ, и притомъ всѣхъ безъ исключенія, а подъ звѣрями—однихъ язычниковъ, потому что и изъ Іудеевъ многіе были злыми врагами Іисуса Христа, и изъ язычниковъ не всѣ были звѣрскаго нрава. А лучше—подъ кроткими животными разумѣть общество вѣрующихъ во времена Апостольскія, которые собраны были преимущественно изъ Іудеевъ и частію изъ прозелитовъ, которые были кроткаго нрава и находились въ смиренномъ состояніи. А подъ звѣрями лучше разумѣть вообще всѣхъ людей, особенно язычниковъ, которые сначала по своимъ звѣрскимъ нравамъ, нерасположенію къ Христіанству и по сопротивленію въ распространеніи его были враждебны царству Іисуса Христа; а потомъ, покорившись Евангелію Христову и перемѣнивъ свои нравы, составили одну Церковь Христову. Это изображеніе представляетъ также 2) различіе нравственныхъ качествъ различныхъ людей. Качества эти можно разсматривать какъ общія всѣмъ животнымъ, такъ и частныя, принадлежащія каждому животному въ особенности.

Общія качества кроткихъ животныхъ, упоминаемыхъ здѣсь, суть: а) кротость, б) полезность ихъ для людей, в) чистота по опредѣленію закона Моисеева. Таковъ былъ характеръ и всѣхъ Христіанъ. составлявшихъ Апостольскую Церковь. Частныя качества можно различать слѣдующія: *ягненокъ и козленокъ* могутъ означать вѣрующихъ въ Іисуса Христа, еще не утвердившихся въ духовной жизни, младенцевъ во Христѣ (1 Петр. 2, 2. 1 Кор. 3, 1. Евр. 5, 13); *телецъ* можетъ означать тѣхъ вѣрующихъ, которыхъ Апостолъ Іоаннъ (1. Іоан. 2, 13) по духовному возрасту называетъ юношами, которые довольно укрѣпились въ духов-

ной жизни. *Корова* можетъ служить символомъ человѣка, обладающаго знаніемъ путей Божіихъ и усердіемъ къ добрымъ дѣламъ, способнаго питать другихъ, т.-е. учить, утверждать, утѣшать, каковы были катехисты въ древнее время. *Откормленный быкъ* можетъ означать человѣка, хорошо напитаннаго словомъ правды, преуспѣвающаго въ духовной мудрости, такъ что онъ можетъ составить украшеніе стада Христова и доставлять пользу другимъ. *Волъ* въ Св. Писаніи иногда служить символомъ учителей, труждающихся въ словѣ и ученіи (1 Кор. 9, 9. 1 Тим. 5, 18); а здѣсь можетъ означать знаменитыхъ мужей въ обществѣ вѣрующихъ, искусныхъ въ ученіи и подвигахъ благочестія, твердыхъ, трудолюбивыхъ.

Общія качества звѣрей—слѣдующія: а) свирѣпость, б) немиролюбіе, злость, склонность вредить другимъ и в) нечистота. Таковы большею частію были язычники до принятія Христіанской вѣры. Въ частности: *левъ* означаетъ гордыхъ, властолюбивыхъ царей, враждебныхъ царству Іисуса Христа. *Медвѣдь* означаетъ сильные, варварскіе, свирѣпые, безчеловѣчные народы, враждебные Церкви, каковы напр. Скиѳы, Готѳы, Татары, Турки и др. *Барсъ* (котораго пестрота можетъ служить символомъ лицемѣрія, а у истины одинъ цвѣтъ, безъ разнообразія) можетъ означать такихъ людей, которые, притворяясь усердными къ религіи и истинѣ, подъ благовидными предлогами, но съ злостію въ сердцѣ нападаютъ на невинное стадо Христово. *Волкъ*—животное хищное ненасытимое, коварное—означаетъ такихъ враговъ Церкви, которые хотя не имѣютъ большой важности, за то имѣютъ много злости и ненасытимое желаніе разогнать, растерзать стадо Христово. Таковы были нераскаянные Іудеи, жаждавшіе крови учениковъ Христовыхъ. *Аспидъ и василискъ*, ужаленіемъ смертельно повреждающіе человѣка, означаютъ ложныхъ учителей, еретиковъ, ниспровергающихъ основаніе вѣры и своимъ лжеученіемъ смертельно уязвляющихъ исповѣдниковъ истинной вѣры.

По мнѣнію св. Отцевъ, Кирилла Александрійскаго, Ефрема Сирина, *волкъ* изображаетъ хищника, *овца*—человѣка тихаго, кроткаго, пестрый *барсъ*—человѣка разнохарактернаго, *козелъ*—

простаго, безыскусственнаго, *левъ*—гордаго и властолюбиваго, *телецъ*—крѣпкаго и смѣлаго, *юница*—покорнаго и преданнаго. *Всѣ они*, говоритъ Пророкъ, *будутъ пастись вмѣстѣ*, т.-е. сдѣлаются членами одной Церкви и здѣсь будутъ участвовать въ одной и той же трапезѣ, слушать одно слово. Когда Пророкъ говоритъ, что *будутъ пастись волкъ съ агнцемъ, и рысь почіетъ съ козлищемъ*, то уподобляетъ агнцу и козлищу— животнымъ священнымъ, чистымъ—Израиля, который, находясь подъ руководствомъ закона, воспитывался въ доброй нравственности и былъ кротокъ и святъ; а подъ волкомъ, рысью и львомъ, которые по самой природѣ своей дики, не любятъ жить въ мирѣ, разумѣетъ язычниковъ и внушаетъ, что несогласіе между тѣми и другими съ пришествіемъ Іисуса Христа на землю прекратится. И дѣйствительно язычники, покоряясь призванію Христову, измѣнили свой нравъ, соединились съ Іудеями, стали употреблять общую съ ними пищу, т.-е. Евангельскую и Апостольскую проповѣдь, и покорились одному Архипастырю, Который можетъ упасти ихъ на пажити доброй и на мѣстѣ тучномъ. Таже мысль заключается и въ словахъ: *телецъ и юнецъ и левъ вмѣстѣ будутъ пастись, и волъ и медвѣдь вмѣстѣ пастися будутъ, и дѣти ихъ вмѣстѣ будутъ*. Это значитъ, что Спаситель, примиривъ между собою этихъ разнохарактерныхъ людей и приведши къ единомыслію, изольетъ эту благодать мира на нихъ и на сыновъ ихъ, т.-е. потомковъ. Здѣсь замѣчательно, что животное дикое станетъ употреблять пищу кроткаго. Язычники, доколѣ не вѣровали въ Іисуса Христа, имѣли худыхъ наставниковъ, которые преподавали имъ ученіе грубое и гибельное; но какъ скоро призваны къ познанію истиннаго Бога, тотчасъ оставили всѣ прежнія заблужденія и всѣ наставленія, въ которыхъ были воспитаны, и вступили, вмѣстѣ съ Израильтянами, на цвѣтущую и обильную пажить Евангельскаго ученія. Что же касается до словъ: *и отрокъ малый будетъ водить ихъ*, то онѣ значатъ, что увѣровавшіе изъ язычниковъ будутъ руководимы наставниками не съ грубымъ и развращеннымъ сердцемъ, а невинными и незлобивыми, подобно дѣтямъ, такими однакожъ, которые при всей простотѣ, незлобіи, смиреніи младенцевъ, будутъ обла-

дать умомъ мудрецовъ. Посему будутъ тверды въ правилахъ и непоколебимы при всѣхъ гоненіяхъ, какъ говоритъ далѣе Пророкъ: *и отроча малое на пещеры аспидовъ, и на ложе исчадій аспидскихъ руку возложитъ, и не сотворятъ зла.* Пещерами и ложами здѣсь Пророкъ называетъ полчища злыхъ демоновъ, или соборища лукавнующихъ нечестивыхъ еретиковъ, на которыя часто младенцы во Христѣ налагали свои руки, и однако всегда выходили побѣдителями, не потерпѣвъ никакого вреда. Христосъ есть ихъ защитникъ и помощникъ; Онъ хранитъ ихъ отъ угрызеній нечестія и дѣлаетъ недѣйствительнымъ ядъ его. *Не возмогутъ*, говоритъ Пророкъ, *погубити никого же на горѣ святой Моей.* Святою горою Пророкъ называетъ Церковь по высотѣ, твердости и непреложности ея ученія и по непоколебимости пребывающихъ въ немъ (Хр. Чт. 1845 г. Іюнь).

При изображеніи мира между животными Пророкъ, начиная съ меньшихъ и восходя къ бóльшимъ, соединяетъ дикихъ и кроткихъ съ свойствами совершенно противоположными. 1) *Волкъ*, говоритъ Пророкъ, *будетъ жить съ ягненкомъ.* Извѣстно, что волкъ есть первый, главный врагъ овецъ; а ягненокъ есть самое слабое, беззащитное животное. Но будетъ время, когда волкъ не только не будетъ терзать ягненка, а будетъ мирно пастись съ нимъ на одной пажити. Это значитъ, что люди, по злости своей природы, какъ бы по антипатіи нападавшіе на безоружное стадо Христово и терзавшіе его, по дѣйствію благодати Божіей обратившись къ Христіанской вѣрѣ, измѣнивъ свой волчій нравъ, т.-е. свирѣпость, хитрость, хищность, вступятъ въ искреннее общеніе съ простосердечными членами стада Христова, будутъ жить въ Евангельской простотѣ и братолюбіи, питаться одною духовною пищею и пить изъ однихъ источниковъ спасенія. 2) *Барсъ будетъ лежать вмѣстѣ съ козленкомъ.* Барсъ — животное свирѣпое, жестокое, коварное, враждебное особенно для козловъ, въ движеніи чрезвычайно быстрое, нелюбящее покоя,—современемъ, подобно кроткому животному, будетъ спокойно, мирно лежать вмѣстѣ съ козленкомъ на одной пажити. Лежаніе въ переносномъ смыслѣ означаетъ а) спокойствіе духа, тихость, утѣшеніе, про-

истекающее отъ благодати, и б) обильное насыщеніе духовными благами—до сытости. Пророкъ этимъ хочетъ сказать, что жестокіе враги Церкви Христовой, особенно тѣ, которые коварно, лицемѣрно, съ тайною злобою преслѣдуютъ Христіанъ, посредствомъ Евангельскаго ученія сдѣлавшись кроткими, вмѣстѣ съ меньшими братьями въ царствѣ Христовомъ будутъ наслаждаться спокойствіемъ духа, тишиною, благодушіемъ и обиліемъ всѣхъ духовныхъ благъ. 3) *И теленокъ, и молодой левъ, и волъ будутъ вмѣстѣ, и малый ребенокъ будетъ водить ихъ.* Теленокъ и откормленный быкъ для льва составляютъ лучшую добычу. Но современемъ они вмѣстѣ будутъ жить—миролюбиво. Это значитъ, что гордые, властолюбивые цари міра вступятъ въ духовное общеніе съ тѣми, которыхъ они обрекали себѣ въ добычу и которые подавали великую надежду Церкви, и преимущественно предъ другими служили украшеніемъ для стада Христова; миролюбиво, охотно подчинятся руководству смиренныхъ служителей Евангелія, не отличающихся ни достоинствомъ, ни мудростію мірскою, ни могуществомъ и славою въ мірѣ, но въ простотѣ сердца, безъ тщеславія и велерѣчія проповѣдающихъ Евангельское ученіе и указывающихъ стаду путь къ пажити духовной жизни. 4) *Корова и медвѣдица будутъ пастись* вмѣстѣ, *и дѣти ихъ будутъ лежать вмѣстѣ.* Медвѣдица особенно бываетъ алчна, свирѣпа, когда воспитываетъ дѣтей. Но современемъ она мирно будетъ пастись съ коровою на одной пажити, т.-е. жестокіе, варварскіе народы и ихъ вожди, учители, жрецы, обратившись къ вѣрѣ въ Іисуса Христа, мирно будутъ жить въ общеніи съ духовными овцами стада Христова. 5) *И левъ, какъ волъ, будетъ ѣсть солому*, т.-е. гордые, честолюбивые враги Церкви, по обращеніи къ Христіанской вѣрѣ сдѣлавшись кроткими, будутъ питаться, довольствоваться Евангельскимъ ученіемъ, которое по чистотѣ и простотѣ не имѣетъ въ себѣ ничего такого, что услаждало бы плоть, питало какую-нибудь страсть, но вполнѣ удовлетворяетъ существеннымъ потребностямъ духа, подобно какъ солома только утоляетъ голодъ, но не утучняетъ скота. 6) *Младенецъ будетъ играть надъ норою аспида, и дитя положитъ руку свою на пещеру василиска* безъ опасе-

нія вреда. Подъ пещерою *аспида* и *василиска* можно разумѣть школы, въ которыхъ языческіе ораторы, философы, злые враги Евангелія, сыны діавола, научаемые имъ, преподавали свое ученіе, исполненное желчью и ядомъ, для опроверженія Христіанской вѣры и для защищенія языческаго суевѣрія. Безъ опасенія вреда прежде нельзя было входить въ общеніе съ ними. А по обращеніи ихъ къ Христіанству съ удовольствіемъ будутъ обращаться съ ними даже простосердечные Христіане.

2) Удаленіе соблазновъ и губительныхъ орудій.

Ст. 9. *Не будутъ дѣлать зла и вреда на всей святой горѣ Моей.* Это значитъ, что Церковь Христова будетъ наслаждаться такимъ миромъ и спокойствіемъ своего состоянія, что вѣрующіе, подъ попеченіемъ благоразумныхъ пастырей и подъ защитою благочестивыхъ царей, будутъ свободны, безопасны отъ всякаго насилія или обольщенія открытаго, съ веселіемъ, въ искреннемъ общеніи со всѣми, будутъ наслаждаться всѣми духовными благами.

3) Обильное познаніе Бога и путей Его.

Ст. 9. *Ибо земля будетъ наполнена вѣдѣніемъ Господа, какъ воды наполняютъ море.* Причиною столь счастливаго состоянія Церкви, т.-е. внутренняго, духовнаго мира, согласія, внѣшняго спокойствія, искренняго общенія между людьми разнаго рода и нравовъ, будетъ распространеніе по всей землѣ обильнаго, дѣятельнаго познанія Бога, состоящаго главнымъ образомъ въ искренней любви къ Богу, которой необходимое слѣдствіе есть любовь къ человѣкамъ. Въ такомъ же видѣ царство Іисуса Христа описываютъ и другіе Пророки (Іер. 31, 34. Іоан. 2, 28. Ис. 30, 26. 41, 18).

Надобно замѣтить, что Пророки вообще въ предсказаніяхъ своихъ славное царство Іисуса Христа описываютъ во всемъ совершенствѣ, до котораго по совѣту Божественной премудрости оно должно достигать постепенно. Посему исполненіе пророче-

скихъ словъ въ ст. 6—9 не должно относить къ одному какому-нибудь времени, но оно открывалось постепенно въ обращеніи язычниковъ при Апостолахъ, распространялось при Константинѣ В., при благовѣрномъ князѣ Владимірѣ, при обращеніи варварскихъ народовъ: Готѳовъ, Вандаловъ и др. около и послѣ временъ Карла В. на западѣ; но совершенное исполненіе его послѣдуетъ въ будущемъ, когда всѣ царства міра будутъ однимъ царствомъ Господа Іисуса Христа.

ВТОРАЯ ЧАСТЬ

этого отдѣленія излагаетъ: А) знаменитыя происшествія къ царствѣ Мессіи (ст. 10—16); Б) слѣдствія ихъ — благодарственную пѣснь Церкви (гл. 12, 1—6).

А) Три знаменитыя происшествія въ царствѣ Мессіи.

Первое происшествіе есть обращеніе язычниковъ.

Ст. 10. *И будетъ въ тотъ день, къ корню Іессееву, который станетъ, какъ знамя для народовъ, обратятся язычники,—и покой его будетъ слава.* Первымъ знаменитымъ происшествіемъ въ царствѣ Мессіи будетъ то, что язычники, оставивъ своихъ оракуловъ, ложныхъ пророковъ и учителей, обратятся къ Мессіи, у Него (въ Его Евангеліи) будутъ просить совѣта касательно истинной вѣры и пути спасенія.

Корнемъ Іессея, по разумѣнію Св. Ап. Павла (Рим. 15, 12) и Іоанна Богослова (Апок. 5, 5. 22, 16), называется Мессія, Іисусъ Христосъ Въ ст. 1-мъ Онъ названъ отраслію отъ корня Іессеева по естественному происхожденію отъ дома Іессеева, отъ рода Давида; а здѣсь называется корнемъ Іессея потому, что домъ Іессеевъ, родъ Давида, умаленный въ числѣ, доведенный до уничиженнаго состоянія, только на Іисусѣ Христѣ, какъ на

основаніи, какъ дерево на корнѣ, стоитъ, утверждается, сохраняется, процвѣтаетъ; самъ Іессей, Давидъ и всѣ, происшедшіе изъ ихъ рода, получаютъ отъ Іисуса Христа—Богочеловѣка духовную жизнь, духовное благословеніе и спасеніе. Потому Онъ и называется по преимуществу родомъ Давида (Апок. 22, 16) Этотъ корень Іессеевъ будетъ выставленъ, какъ знамя для народовъ, т.-е. Іисусъ' Христосъ посредствомъ Евангельской проповѣди будетъ представленъ всему міру, какъ единственный виновникъ спасенія, къ которому должны притекать и вступать въ общеніе всѣ, желающіе безопасности и спасенія. Эта метафора взята съ вехъ или знаменъ, которыя на горахъ, или какихъ-нибудь возвышенныхъ мѣстахъ поднимались во время угрожавшей опасности для того, чтобы къ нимъ собирались для безопасности; въ древности особенно во время военныхъ дѣйствій поднимались знамена, чтобы къ нимъ отвсюду собирались воины. Къ этому царю Іисусу Христу, какъ единственному, Божественному Пророку, тайновѣдцу, будутъ притекать язычники для испрошенія совѣтовъ, наставленій въ истинной религіи и искренно, съ вѣрою, надеждою и любовію будутъ искать въ Немъ спасенія.

Сіяя и все освѣщая славою Своего Божества, Іисусъ Христосъ всякое мѣсто Своего покоя или пребыванія сдѣлаетъ славнымъ; или всякое мѣсто, въ которомъ посредствомъ Евангельской проповѣди Онъ проявится, какъ царь, учитель и виновникъ спасенія всѣхъ народовъ, и гдѣ будетъ имѣть Церковь (Исх. 66, 1) и священныя собранія,—будетъ прославлено явными знаками Божественнаго присутствія, промышленія и дѣйствія Святаго Духа (Мо. 18, 20. Ис. 4, 5). Нѣкоторые, подъ выставленіемъ жезла отъ корня Іессеева въ знамя для народовъ разумѣя вознесеніе Мессіи на крестъ, подъ покоемъ здѣсь разумѣютъ состояніе славы Его на небѣ. Вознесеніе Іисуса Христа на крестъ было образомъ того, что Онъ вознесется въ высочайшую славу и будетъ выставленъ въ знамя предъ всѣми народами, поелику Онъ посредствомъ Евангельской проповѣди представляется, какъ распятый на крестѣ для проявленія Божественной правды, какъ вознесенный одесную Бога Отца и явившій Себя Искупителемъ, Царемъ и Учителемъ Цер

кви. Согласно съ этимъ Спаситель говоритъ: *аще Азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. 12, 32). Говоритъ это о вознесеніи какъ на крестъ, такъ и въ славу, потому что вознесеніе на крестъ, или безчестіе креста проложило Ему путь къ славѣ. Но первое объясненіе согласнѣе съ контекстомъ.

Исполненіе этого пророчества началось обращеніемъ язычниковъ къ Іисусу Христу посредствомъ Апостольской проповѣди, продолжается доселѣ и окончится, когда настанетъ вѣчная и славная суббота Бога и святыхъ Его.

Второе событіе въ царствѣ Мессіи: всеобщее званіе и собраніе Іудеевъ отъ всѣхъ странъ земли въ царство Христово.

Ст. 11. *И будетъ въ тотъ день, Господь снова простретъ руку Свою, чтобы возвратить Себѣ остатокъ народа Своего, какой останется у Ассура, и въ Египтѣ, и въ Патросѣ* (Ѳиваидѣ), *и у Хуса* (пустой Аравіи), *и у Елама* (Персіи), *и въ Сеннаарѣ* (Вавилоніи), *и въ Емаѳѣ* (Сиріи), *и на островахъ моря.* Ст. 12. *И подниметъ знамя язычникамъ, и соберетъ изгнанниковъ Израиля, и разсѣянныхъ Іудеевъ созоветъ отъ четырехъ концовъ земли.* Ст. 13. *И прекратится зависть Ефрема, и враждующіе противъ Іуды будутъ истреблены. Ефремъ не будетъ завидовать Іудѣ, и Іуда не будетъ притѣснять Ефрема.* Ст. 14. *И полетятъ на плеча Филистимлянъ къ западу, ограбятъ всѣхъ дѣтей востока; на Едома и Моава наложатъ руку свою, и дѣти Аммона будутъ подданными имъ.* Здѣсь описывается а) всеобщее собраніе разсѣянныхъ Іудеевъ и образъ его, (ст. 11. 12), и б) состояніе искупленнаго народа (ст. 13. 14). Это вторичное, всеобщее собраніе Іудеевъ Пророкъ сравниваетъ съ первымъ подобнымъ собраніемъ, подъ которымъ одни разумѣютъ избавленіе Іудеевъ изъ Египта при Пророкѣ Моисеѣ, а другіе—освобожденіе изъ плѣна Вавилонскаго. А подъ вторичнымъ собраніемъ здѣсь разумѣется духовное собраніе Іудеевъ въ духовное царство Іисуса Христа, которое началось проповѣдію Спаси-

теля и Апостоловъ Его (Мѳ. 10, 6. Іоан. 11, 52. 1 Петр. 2, 25) и окончится, когда войдетъ полное число язычниковъ и весь Израиль спасется (Рим. 11, 25. 26).

Подъ островами моря въ ст. 11-мъ разумѣются острова Средиземнаго моря и вообще земли, отдѣленныя отъ Іудеевъ морями, особенно Средиземнымъ, хотя бы онѣ и не были собственно острова; разумѣются Греція, Италія, Галлія, Испанія и вообще вся Европа.

Въ ст. 12-мъ Пророкъ показываетъ образъ собранія Іудеевъ— посредствомъ поднятія знамени для язычниковъ: *и подниметъ знамя для народовъ, и соберетъ изгнанниковъ Израиля...* Выраженіе: *поднять знамя*, какъ сказано выше, взято съ обыкновенія древнихъ царей, которые выставляли на горѣ знамя или веху, чтобы воины, видя это, какъ знакъ воли царя, собирались къ тому мѣсту (См. под. Ис. 5, 26. 14, 2. 3. 49, 22. 66, 19, 20). Подъ знаменіемъ здѣсь разумѣется публичное объявленіе посредствомъ Евангельскаго слова, изъ котораго язычники узнаютъ волю Бога, какъ верховнаго Правителя Церкви, чтобы они избраннымъ изъ Іудеевъ оказывали всякую благосклонность, человѣколюбіе, братскую любовь, къ которымъ обязываетъ ихъ общеніе въ вѣрѣ въ Іисуса Христа, подобно тому, какъ при освобожденіи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, посредствомъ указа Кира, объявлена язычникамъ воля Божія, чтобы они къ возвращенію Іудеевъ въ отечество доставляли всѣ необходимыя пособія. А можетъ быть, — откроется и другое какое-нибудь знаменіе въ концѣ временъ, которое дастъ случай къ обращенію Іудеевъ и язычниковъ.

Далѣе Пророкъ, описывая состояніе обратившихся Іудеевъ, говоритъ, 1) что между обратившимися къ Іисусу Христу истребится всякая зависть и будетъ истинное братолюбіе (ст. 13); 2) соединившись съ Христіанами изъ язычниковъ, они со всею ревностію станутъ защищать царство Іисуса Христа противъ враговъ его, покорять ихъ Іисусу Христу и Церкви Его (ст. 14).

Ст. 13. *И прекратится зависть Ефрема, и враждующіе противъ Іуды будутъ истреблены. Ефремъ не будетъ завидовать Іудѣ, и Іуда не будетъ притѣснять Ефрема.* 10 колѣнъ Израилевыхъ со времени отдѣленія отъ двухъ колѣнъ Іудиныхъ

постоянно находились во враждѣ. Предсказываемое здѣсь согласіе Іуды и Ефрема должно относить къ Израильтянамъ, обращеннымъ къ вѣрѣ Христовой, которая уничтожаетъ всякое внѣшнее, плотское преимущество (Фил. 3, 4 и сл.) и различіе не только между Іудеями и Израильтянами, но и между Іудеями и язычниками (Гал. 3, 28. 5, 6), закономъ любви соединяетъ всѣхъ въ одно въ Іисусѣ Христѣ, какъ члены одного тѣла съ главою.

Ст. 14. *И полетятъ на плеча Филистимлянъ къ западу, ограбятъ всѣхъ дѣтей востока (т.-е. Арабовъ, Измаильтянъ, Сиріянъ); на Едома и Моава наложатъ руку свою, и дѣти Аммона будутъ подданными имъ.* Эти побѣды обратившихся Іудеевъ надъ иноплеменниками суть тѣ быстрые и необыкновенные успѣхи, какіе имѣли Апостолы въ обращеніи ихъ къ вѣрѣ въ Іисуса Христа; вѣроятно, то же будетъ при обращеніи язычниковъ къ Іисусу Христу и въ концѣ временъ.

Третье знаменитое происшествіе: разрушеніе или умаленіе двухъ, враждебныхъ Іудеямъ, царствъ, Египетскаго и Ассирійскаго, для отвращенія препятствій къ собранію разсѣяннаго народа Божія въ царство Христово.

Ст. 15. *И изсушитъ Господь заливъ моря Египетскаго, и прострететъ руку Свою на рѣку въ сильномъ вѣтрѣ Своемъ, и разобьетъ ее на семъ ручьевъ, такъ что въ сандаліяхъ могутъ переходить ее.* Ст. 16. *Тогда для остатка народа Его, который останется у Ассура, будетъ большая дорога, какъ это было для Израиля, когда онъ выходилъ изъ земли Египетской.* Здѣсь Пророкъ показываетъ, что около того времени, когда Богъ царство Своего Сына оснуетъ въ мірѣ, два враждебныя царства— Египетское и Ассирійское, которыя могли бы препятствовать этому дѣлу Божію, будутъ разрушены, или умалены, и доведены до такого состоянія, что не въ силахъ будутъ воспрепятствовать успѣхамъ призванія Іудеевъ и язычниковъ. Подъ *языко́мъ*, т.-е. заливомъ моря Египетскаго, разумѣется Нилъ, который, впадая

въ море, какъ въ жерло, представляетъ подобіе языка (См. под. 19, 5. Iез. 29, 3 и сл.). *Поразить проклятіемъ* значитъ съ проклятіемъ предать на погибель, разрушить, истребить. Подъ *рѣкою* разумѣется Евфратъ (См. под. 8, 7. Iер. 51, 36). *Разсѣчь рѣку на 7 потоковъ* значитъ изсушить ее совершенно. А по отношенію къ Ассирійскому царству значитъ раздѣлить его на части, ослабить, уменьшить силы его и разрушить. Подъ *сильнымъ дыханіемъ,* или вѣтромъ, разумѣется судъ Божій, который совершился надъ Ассиріею особенно чрезъ Римлянъ.

Подъ символами Нила и Евфрата Пророкъ представляетъ два сильныя царства: Египетское и Ассирійское. Потребленіе ихъ означаетъ умаленіе, или уничтоженіе силъ этихъ государствъ какъ въ гражданскомъ, такъ и въ религіозномъ состояніи. Поэтому смыслъ пророческихъ словъ такой: Господь всемогущимъ дѣйствіемъ Своего суда сокрушитъ силы царствъ Египетскаго и Ассирійскаго (предъ пришествіемъ Мессіи извѣстнаго подъ именемъ Сиро-Македонскаго, подъ управленіемъ Селевкидовъ, и раздѣлившагося на многія части) и тѣмъ откроетъ свободный путь проповѣдникамъ Евангелія — собрать разсѣянныхъ и погибавшихъ овецъ дома Израилева въ овчій дворъ Пастыреначальника Іисуса Христа.

Пророчество это въ буквальномъ смыслѣ сбылось при разрушеніи царствъ Вавилонскаго и Египетскаго сначала Киромъ, потомъ Александромъ Македонскимъ, наконецъ Римскою монархіею, которая, противясь распространенію царства Христова, по чудному устроенію промысла Божія споспѣшествовала проповѣди Апостоловъ. Если бы большая часть вселенной была раздѣлена на многія сильныя царства, управляемыя царями съ разными характерами и по разнымъ законамъ, не допускающимъ терпимости въ вѣрѣ: то царство Христово, судя по-человѣчески, не могло бы такъ скоро распространиться, и общеніе Христіанскихъ Церквей между собою, особенно для соборныхъ совѣщаній, въ разныхъ царствахъ было бы очень затруднительно. Посему Богъ, по особенному дѣйствію Своего промысла, предъ временемъ пришествія Мессіи, Іисуса Христа, всѣ царства міра покорилъ Римской державѣ, чтобы при единствѣ имперіи, власти и законовъ тѣмъ сво-

боднѣе открылся путь проповѣдникамъ Евангелія и удобнѣе было общеніе между Церквами въ разныхъ странахъ.

Въ духовномъ смыслѣ два сильныя царства, враждебныя для Іудеевъ, представляютъ всѣ царства земныя, противоположныя небесному царству Іисуса Христа (Апок. 11, 8. 14, 8. 16, 12), которыя будутъ наказаны Богомъ и покорятся Іисусу Христу въ теченіе настоящаго вѣка, чтобы въ Церковь Христову вошло полное число язычниковъ (Рим. 11, 25. 26).

Б) Слѣдствіе вышесказанныхъ происшествій есть благодарственная пѣснь Церкви искупленныхъ, въ которой они прославляютъ Бога и взаимно возбуждаютъ себя и другихъ къ прославленію Его.

Первый членъ: радостное изъявленіе благодарности къ Богу за полученное благодѣяніе.

Гл. 12.

Ст. 1. *И скажешь въ тотъ день: славлю Тебя, Господи; Ты гнѣвался на меня, но отвратилъ гнѣвъ Твой, и утѣшилъ меня.* Ст. 2. *Вотъ, Богъ—спасеніе мое: уповаю на Него, и не боюсь; ибо Господь—сила моя, и пѣніе мое—Господь; и Онъ былъ мнѣ во спасеніе.* Іудеи, искупленные Іисусомъ Христомъ изъ состоянія грѣховнаго рабства и гнѣва, воспѣваютъ благодарственную пѣснь Богу—Освободителю своему, прославляютъ Его за такое благодѣяніе и вмѣстѣ выражаютъ чувства любви къ Освободителю, надежду и ревность къ славѣ Божіей. Предметъ благодарнаго славословія составляютъ благодѣянія, оказанныя Іудеямъ, каковы: 1) *милость*, явленная имъ послѣ долговременнаго гнѣва; 2) знакъ и дѣйствіе ея — *спасеніе*. Слѣдствіемъ милости представляется здѣсь *утѣшеніе;* а слѣдствіемъ спасенія—*надежда.* Основаніемъ утѣшенія служатъ: отпущеніе грѣховъ, дары Святаго Духа и увѣренность въ спасеніи. Отсюда раждается и *упованіе*, по которому Христіанинъ, увѣренный въ благоволеніи Божіемъ,

не смущаясь никакимъ страхомъ, съ отраднымъ спокойствіемъ духа возлагаетъ на Бога надежду касательно вѣчнаго блаженства, себя и всѣ обстоятельства жизни предоставляетъ провидѣнію Божію

Второй членъ славословія, въ которомъ содержатся взаимныя привѣтствія искупленныхъ Іудеевъ которыми поющіе возбуждаютъ другъ друга къ пѣнію похвалъ своему Избавителю.

Ст. 3. *И въ радости будете почерпать воду изъ источниковъ спасенія.* Ст. 4. *И скажете въ тотъ день: славьте Господа, призывайте имя Его; возвѣщайте въ народахъ дѣла Его; напоминайте, что велико имя Его.* Ст. 5. *Пойте Господу, ибо Онъ содѣлалъ великое; да знаютъ это по всей землѣ.* Ст. 6. *Веселись и радуйся, жительница Сіона: ибо великъ посреди тебя Святый Израилевъ.* Здѣсь содержится *предыдущее* обстоятельство и *послѣдующее.* Предыдущее заключается въ словахъ: *и въ радости будете почерпать воды изъ источниковъ спасенія.* Подъ источникомъ спасенія разумѣется Іисусъ Христосъ—виновникъ вѣчнаго спасенія (Евр. 5, 9), со всѣми благами благодати, необходимыми для утоленія духовной жажды бѣднаго человѣка, или для исполненія его духовныхъ желаній, каковыя блага: даръ оправданія, просвѣщенія, освященія, утѣшенія, укрѣпленія противъ грѣховныхъ искушеній и вообще все, что относится къ преспѣянію въ духовной жизни (2 Пет. 1, 2). Іисусъ Христосъ Самъ называетъ Себя источникомъ (Апок. 21, 6. Іоан. 4, 14. 7, 37). Множественное число — *источниковъ* — поставлено для означенія превосходства, полноты и обилія воды—даровъ Святаго Духа, проистекающихъ отъ Іисуса Христа. Или подъ источниками спасенія можно разумѣть и слово Евангельское, — ученіе объ отпущеніи грѣховъ, о вѣчномъ спасеніи людей, которое совершилъ Іисусъ Христосъ; и таинства, чрезъ которыя изливается благодать, спасающая вѣрующихъ въ Сына Божія. И такъ, смыслъ этихъ словъ такой: искупленные, жаждущіе правды и спасенія, посредствомъ вѣры, молитвъ, поученія въ словѣ Божіемъ, употребленія таинствъ,

въ общеніи съ Іисусомъ Христомъ будутъ получать всякое духовное благословеніе (Ефес. 1, 3), различные дары благодати, которые вполнѣ утолятъ жажду души,—удовлетворятъ всѣмъ святымъ желаніямъ, — для большаго просвѣщенія, утвержденія въ вѣрѣ, надеждѣ, любви, для преуспѣянія въ духовной жизни; и эту духовную жажду свою изъ чистыхъ источниковъ—Евангелія и таинствъ вполнѣ будутъ удовлетворять — съ удовольствіемъ, утѣшеніемъ, даже веселіемъ. Слѣдствіемъ или принадлежностію почерпанія этой спасительной воды будетъ то, что вѣрующіе другъ друга, или пастыри Христіанъ станутъ возбуждать особенно въ общественныхъ собраніяхъ къ пѣнію похвалъ своему Избавителю и къ проповѣданію о величіи такого благодѣянія Божія. Здѣсь перечисляется пять обязанностей, къ которымъ вѣрующіе возбуждаютъ взаимно себя и другихъ: 1) *исповѣдываться Господу*, или восхвалятъ Его за полученныя благодѣянія, что Апостолъ называетъ жертвою хвалы (Евр. 13, 15). 2) *Провозгласить имя Господа* значитъ въ священныхъ собраніяхъ величать Бога именемъ, достойнымъ Его безконечныхъ совершенствъ, почитать, прославлять, какъ единственнаго виновника спасенія, проповѣдывать о Его благости, истинности, правдѣ и пр. 3) *Возвѣстите народамъ о дѣлахъ Его.* Здѣсь разумѣется преимущественно славнѣйшее дѣло искупленія, совершеннаго Мессіею, устроеніе царства Божія въ мірѣ и разнообразныя дѣла благодатнаго промышленія съ ихъ послѣдствіями. 4) Сходно съ этимъ *напомните, что велико* (или *превознесенно*) *имя Его.* Подъ превознесеніемъ имени Божія разумѣется ясное проявленіе Божественныхъ свойствъ: всемогущества, благости, правды, истинности, святости, строгости къ врагамъ Бога и Церкви, и другихъ совершенствъ, которыя вѣрующіе должны всѣмъ раскрывать, прославлять. 5) Подобна этому пятая обязанность: *воспойте Іеговѣ; ибо Онъ великое дѣло сдѣлалъ; да будетъ это вѣдомо по всей землѣ.* Это значитъ воспѣвать Богу хвалу, въ честь Его составлять гимны, прославлять дѣла Его всемогущества въ пораженіи враговъ и дѣла благодати, правды, истинности, вѣрности, проявленныя въ исполненіи обѣтованій, данныхъ Церкви. Наконецъ вмѣсто заключенія благочестивые служи-

тели Божіи возбуждаютъ всѣхъ вѣрныхъ къ веселію и ликованію о величіи и славѣ великаго Бога, живущаго въ Сіонѣ—Церкви благодатной, покровительствующаго ей, спасающаго и составляющаго высшую славу Церкви.

Подобную пѣснь во время перваго пришествія Мессіи—Сына Божія на землю воспѣвали Пресвятая Дѣва Марія, Захарія отецъ Іоанна Предтечи (Лук. 1, 46. и сл. 68 и сл.), Ангелы (Лук. 2, 13. 14), праведный Симеонъ и Анна Пророчица, чаявшіе утѣшенія и искупленія Израиля (Лук. 2, 25. 36) и вся Христіанская Церковь въ лицѣ Апостоловъ и правителей своихъ (1 Петр. 1, 3. 4. и сл. Ефес. 5, 19. Кол. 3, 16. Дѣян. 16, 25. Апок. 5, 9). То же будетъ и при концѣ вѣка, когда исполнятся времена языковъ (Лук. 21, 24), попирающихъ Іерусалимъ, и Богъ, вспомнивъ о завѣтѣ съ Патріархами, остатокъ бѣднаго народа Своего, разсѣянный по всей вселенной, избавитъ изъ состоянія бѣдствія, поношенія, ожесточенія, отчужденія отъ Своего общенія, духовнаго голода и жажды, снявъ покрывало подзаконныхъ, плотскихъ предразсудковъ, призоветъ въ состояніе оправданія, спасенія, утѣшенія и приведетъ къ источникамъ живой воды. Съ раскрытіемъ умственныхъ очей и ушей, отверзутся у народа Іудейскаго и уста, и онъ велегласно будетъ воспѣвать хвалу своему Избавителю за благодѣяніе избавленія.

КНИГИ ПРОРОЧЕСТВЪ СВ. ИСАІИ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

Гл. 13—23.

Во второй части книги Пророка Исаіи изображается судьба преимущественно иноплеменныхъ народовъ, имѣвшихъ отношеніе къ народу Божію.

Въ этой части содержится восемь проповѣдей:

1) О судьбѣ и разрушеніи Вавилона (гл. 13. 14, 1—27).

2) О пораженіи Филистимлянъ (гл. 14, 28—32).

3) О Моавитянахъ (гл. 15. 16).

4) О Сиріянахъ Дамасскихъ, съ погибелью которыхъ соединяется погибель Ефремлянъ и послѣдующее за тѣмъ наказаніе Ассиріянъ и Египтянъ (гл. 17. 18).

5) О судьбѣ и пораженіи Египта, къ которымъ присоединяется описаніе бѣдствія Азіатскихъ Ефіоплянъ, или Хусовыхъ Аравитянъ (гл. 19. 20).

6) О погибели Вавилона, съ которою соединяется бѣдственная судьба Идумеи и Пустой Аравіи (гл. 21).

7) О бѣдствіяхъ Іудеи и Іерусалима отъ Сеннахирима, царя Ассирійскаго (гл. 22).

8) О печальной судьбѣ и разрушеніи Тира (гл. 23).

Всѣ эти проповѣди отдѣляются одна отъ другой особыми надписаніями.

Цѣль проповѣдей, относящихся къ чужеземнымъ народамъ.

Спрашиваютъ: для чего Пророкъ, жившій въ Іудеи, въ проповѣдяхъ своихъ обличалъ язычниковъ, когда голосъ его не могъ доходить до нихъ? Для чего онъ ходилъ нагъ и босъ (20, 2. 3), когда Египтяне и Ефіопляне, къ которымъ относился этотъ символическій поступокъ, и не знали объ этомъ? На это можно отвѣтить: I). Нельзя утвердительно сказать, что иноплеменные народы, имѣвшіе близкое сношеніе съ Іудеями, не слышали этихъ печальныхъ для себя предсказаній. II). Цѣль этихъ пророчествъ была преимущественно та, чтобы 1) *утѣшить* Іудеевъ, которымъ, въ случаѣ притѣсненій отъ язычниковъ, нужно было показать, а) что всякій народъ есть ни что иное, какъ бичъ въ рукахъ Божіихъ, которымъ наказавъ Іудеевъ за беззаконія, Богъ силенъ расторгнуть и наказать его самого; б) что Іерусалимъ, по изъясненію Пророка Захаріи (12, 3), есть острый камень, къ которому кто ни приразится, не останется безъ поврежденія; в) что Іудеи, поражаемые наказаніями свыше, не должны роптать на Бога за то, что Онъ, наказывая Свой народъ, преступныхъ язычниковъ долго

оставлялъ безъ наказанія, и будто участь ихъ была лучше, нежели Іудеевъ. Судъ хоть начинается съ дома Божія, но продолжается во дворѣ чуждомъ (язычниковъ); чаша гнѣва Божія изливается на преступныхъ Іудеевъ, но дрожжи этой чаши оставляются для нечестивыхъ язычниковъ, гонителей Церкви (Пс. 74, 9); г) что Іудеи, слыша о будущемъ плѣнѣ своемъ въ Вавилонѣ, не должны были слишкомъ сокрушаться духомъ, унывать по причинѣ долговременности его, и въ отчаяніи говорить: будемъ, какъ язычники, какъ племена земли, почитать дерево и камень (Иез. 20, 22. 33), но должны ожидать избавленія отъ Бога; Богъ, очистивъ ихъ этимъ плѣномъ отъ застарѣлыхъ пороковъ, опять возвратитъ въ свою землю. 2) Цѣль была и та, чтобы *обличить* Іудеевъ, которые при нападеніи на нихъ одного народа прибѣгали къ помощи другаго, забывая Бога, единственнаго защитника своего (Ис. 31, 1).

ПЕРВАЯ ПРОПОВѢДЬ.

Гл. 13.

О судьбѣ и разрушеніи Вавилона.

Изображая картину бѣдствій и паденія Вавилона, Пророкъ представляетъ, будто Богъ повелѣваетъ на высокой горѣ поднять знамя для собранія непріятельскихъ войскъ; по стеченіи къ нему многочисленнаго Персидскаго войска, Богъ снаряжаетъ воиновъ, способныхъ къ брани, которые, по повелѣнію Божію, тотчасъ двинулись къ Вавилону съ необыкновеннымъ шумомъ, наводящимъ страхъ на народы. Потомъ Пророкъ изображаетъ ужасъ и трепетъ Вавилонянъ по причинѣ страшнаго нападенія Персовъ и Мидянъ и жестокаго обращенія ихъ съ жителями Вавилона. Теперь Вавилонъ, по опредѣленію Божію, будетъ разрушенъ совер-

шенно, безъ надежды возстановленія, запустѣетъ безъ людей и на всегда сдѣлается жилищемъ дикихъ звѣрей и нечистыхъ гадовъ (гл. 13). Послѣ того Пророкъ описываетъ послѣдующее за этимъ паденіемъ Вавилона освобожденіе Іудеевъ изъ плѣна и поэтическою рѣчью изображаетъ паденіе гордаго царя Вавилонскаго, который, будучи низверженъ въ глубину ада, терпитъ укоризны отъ всѣхъ заключенныхъ тамъ.

Цѣль этой проповѣди та, чтобы 1) показать Іудеямъ, что враги Церкви, притѣсняющіе ее, не остаются безъ наказанія; 2) утѣшить ихъ надеждою возвращенія изъ Вавилонскаго плѣна. Люди благочестивые боялись, чтобы Церковь Божія не разрушилась, избранное сѣмя народа Божія не истребилось между язычниками, тѣмъ болѣе боялись, что не надѣялись избавиться изъ этого плѣна, пока Вавилонская имперія процвѣтала могуществомъ и распространяла свои владѣнія; потому Пророкъ въ утѣшеніе ихъ и предсказываетъ совершенное разрушеніе Вавилона и освобожденіе Іудеевъ изъ плѣна.

Изъ 14, 25 видно, что эта проповѣдь издана прежде нашествія Сеннахирима на Іудею, и пораженія его войска подъ стѣнами Іерусалима, что случилось въ 14-мъ году царствованія Езекіи. Слѣдовательно, пророчество это издано вскорѣ послѣ предыдущей проповѣди о пораженіи Ассиріянъ (гл. 10, ст. 5—34).

Проповѣдь эта раздѣляется на два отдѣленія. Въ первомъ отдѣленіи предсказывается разрушеніе Вавилона, причины и образъ этого разрушенія (гл. 13). Во второмъ отдѣленіи показывается благодѣтельное для Церкви Божіей слѣдствіе этого разрушенія, т.-е. избавленіе Іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣна, побѣдная пѣснь и радость о паденіи Вавилонскаго царя — опустошителя народовъ, (гл. 14, 1—23). Наконецъ присоединяется краткое предсказаніе о пораженіи Сеннахирима въ Іудеи (ст. 24—26).

Первое отдѣленіе, кромѣ надписанія, содержитъ въ себѣ двѣ части, изъ которыхъ въ первой описывается бѣдствіе Вавилона словами метафорическими (ст. 2—16); а во второй подтверждается и поясняется это пророчество собственными словами (17—22).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Гл. 13.

Надписаніе пророчества.

Ст. 1. *Пророчество о Вавилонѣ, которое изрекъ Исаія, сынъ Амосовъ.* Проповѣдь эта Пророкомъ, или собирателями пророчествъ его названа *маса* (отъ *наса* нести, и произносить слово, 14, 4), что значитъ, по переводу нѣкоторыхъ, *тяжесть,* а по другимъ — *произнесеніе, приговоръ.* Смыслъ надписанія можно выразить такъ: тягостный (т.-е. грозный) приговоръ, или пророчество о Вавилонѣ. LXX, вѣроятно, для избѣжанія обоюдности перевели: *видѣніе.*

ПЕРВОЕ ОТДѢЛЕНІЕ.

Часть первая.

Первая часть раздѣляется на два члена. Въ первомъ членѣ метафорически изображаются причины бѣдствія Вавилона—начальная и орудная, именно: представляется Богъ, какъ верховный Царь, повелѣвающій служителямъ Своимъ собрать сильное, многочисленное войско, которое бы служило Ему орудіемъ къ исполненію строгаго суда надъ Вавилономъ. Потому описывается а) повелѣніе Бога собрать войско, которое подъ Его предводительствомъ должно идти противъ Вавилона (ст. 2. 3), и б) скорое исполненіе повелѣнія (ст. 4. 5). Во второмъ членѣ изображается самое бѣдствіе съ своими принадлежностями, качествами и слѣдствіями, именно: а) предувѣдомленіе Вавилонянъ о наступающемъ бѣдствіи и нашествіи непріятельскаго войска (ст. 6); б) бѣдствія нашествія непріятельскаго войска: 1) пораженіе страхомъ, разслабленіе и отчаяніе Вавилонянъ (ст. 7—8); 2) страшное бѣдствіе, соединенное съ погибелью Вавилонянъ, разрушеніемъ всего царства, съ причинами его—тяжкими пороками Вавилонянъ (ст. 9—16).

Членъ первый.

а) Повелѣніе Божіе собрать войско.

Ст. 2. *Поднимите знамя на открытой горѣ, возвысьте голосъ; махните имъ рукою, чтобы шли въ ворота властелиновъ.* Ст. 3. *Я далъ повелѣніе избраннымъ Моимъ, и призвалъ для совершенія гнѣва Моего сильныхъ Моихъ, торжествующихъ въ величіи Моемъ.* Здѣсь естественно представляются три вопроса: 1) какъ Богъ мира можетъ быть Богомъ брани? Для разрѣшенія этого вопроса нужно замѣтить а) что Пророки, приписывая Богу предводительство въ войнѣ, даютъ этимъ разумѣть, что всѣ происшествія въ мірѣ управляются Промысломъ Божіимъ (Ис. 45, 6. 7); б) самая война правосудіемъ Божіимъ наводится для наказанія, исправленія и очищенія людей и премудростію Божіею направляется къ духовному благу людей и къ славѣ Божіей. 2) Кто суть служители, собирающіе войско на брань? Представляемое здѣсь собраніе войска можно разумѣть или просто, какъ сокровенное дѣйствіе промысла Божія, имѣющаго вліяніе на дѣла и обстоятельства человѣческія, явными и сокровенными путями приготовляющаго Мидянъ и Персовъ къ брани съ Вавилонянами; или какъ дѣйствительное употребленіе Имъ служителей Своихъ для внушенія царямъ и начальникамъ военныхъ предпріятій. Въ первомъ случаѣ служители праведныхъ судовъ Божіихъ суть всѣ силы природы, дѣйствующія по мановенію воли Божіей. Во второмъ случаѣ служители эти суть Ангелы какъ добрые (Евр. 1, 14. Зах. 1, 8. 9), такъ и злые, которымъ Богъ попускаетъ въ извѣстной мѣрѣ дѣйствовать къ погибели погибающихъ (Дан. 10, 13. Суд. 9, 23. 3. Цар. 22, 21. 22. Апок. 16, 13. 14. 20, 7. 8). Троякій способъ собранія войска—посредствомъ поднятія знамени, или вехи (о чемъ сказано въ 5, 26. 11, 10. 12), голосомъ и рукою—здѣсь приспособляется къ обыкновенію людей, которые такъ же призываютъ къ себѣ кого-нибудь, и означаетъ

вообще явное указаніе воли Божіей или посредствомъ извѣстнаго расположенія обстоятельствъ, или чрезъ тайное внушеніе военныхъ предпріятій царямъ.

3) Почему Мидяне и Персы (сн. ст. 17), не принадлежащіе къ Церкви Божіей, называются освященными? Освященіе на священномъ языкѣ часто значитъ избраніе, или отдѣленіе, назначеніе кого либо къ исполненію важнаго служенія, относящагося къ славѣ Божіей. Слѣдовательно, Мидяне потому только называются освященными, что Богъ избралъ ихъ орудіемъ къ совершенію Своего праведнаго суда надъ Вавилономъ. Въ такомъ же смыслѣ это слово употребляютъ и другіе Пророки (Іер. 51, 27. 22, 7. Соф. 1, 7).

Подъ воротами властелиновъ, въ которыя повелѣвается Мидянамъ входить, разумѣются крѣпости и ворота Вавилона и великолѣпныя палаты вельможъ.

б) Скорое исполненіе повелѣнія.

Ст. 4. *Большой шумъ на горахъ, какъ бы отъ многолюднаго народа, мятежный шумъ царствъ и народовъ, собравшихся вмѣстѣ. Господь Саваоѳъ обозрѣваетъ боевое войско.* Ст. 5. *Идутъ изъ отдаленной страны, отъ края неба, Господь и орудія гнѣва Его, чтобы сокрушить всю землю.* Здѣсь Пророкъ показываетъ три дѣйствія Божественнаго повелѣнія: 1) собраніе народовъ, которые Богъ опредѣлилъ для совершенія Своихъ судовъ; 2) войско, въ порядкѣ расположенное, которое Богъ, какъ верховный царь, осматриваетъ; 3) движеніе и шествіе его къ Вавилону подъ предводительствомъ Бога. Пророкъ видитъ, что послѣ того, какъ по повелѣнію Божію выставлено знамя на высокой горѣ, т.-е. Богъ тайнымъ вліяніемъ Своего промысла на обстоятельства человѣческія далъ уразумѣть, что Онъ хочетъ, чтобы Вавилонская имперія и Вавилонъ были разрушены Мидянами, — тотчасъ къ этому знамени собирается безчисленное множество войска изъ Мидянъ, Персовъ и Армянъ съ большимъ шумомъ и готовностію исполнить волю Божію, и они идутъ къ Вавилону (Іер. 51, 11. 28. 50, 25).

Подъ упоминаемыми здѣсь горами, на которыя собралось войско, нѣкоторые разумѣютъ въ собственномъ смыслѣ горы, отдѣляющія Мидію отъ Ассиріи. Но какъ рѣчь эта —поэтическая, то нѣтъ нужды разумѣть горы въ собственномъ смыслѣ; а говорится о горахъ только для полноты изображенія, — только потому, что знамя въ древности обыкновенно выставлялось на высокихъ горахъ.

Подъ царствами разумѣются здѣсь — Мидійское, какъ видно изъ ст. 17, также Персидское, которое было соединено съ Мидійскимъ, какъ видно изъ Ис. 21, 2; по свидѣтельству Ксенофана (Кн. 2. стр. 23. изд. Стеф.), и Армяне соединились съ ними. По словамъ Пророка, они были только орудіемъ гнѣва Божія. Это показываетъ, что успѣхъ военныхъ предпріятій ихъ и вообще всѣ происшествія въ мірѣ зависятъ не отъ воли и усилій человѣческихъ, а отъ воли Божіей; люди служатъ только орудіемъ для дѣйствующаго и всѣмъ распоряжающагося Бога. Между тѣмъ какъ люди, слѣдуя своему разуму и произволу, повидимому, исполняютъ свои намѣренія во многомъ, на самомъ дѣлѣ они исполняютъ совѣты Божіи.

Второй членъ, въ которомъ изображаются дѣйствія нашествія Мидянъ и Персовъ на Вавилонъ.

а) Предувѣдомленіе Вавилонянъ о наступающемъ бѣдствіи.

Ст. 6. *Рыдайте; ибо день Господа близокъ, идетъ какъ разрушительная сила отъ Всемогущаго.* Пророкъ видитъ, что Мидійское войско, двинувшись къ Вавилону, произведетъ страшное опустошеніе, которое будетъ сопровождаться рыданіемъ Вавилонянъ, какъ самое тяжкое бѣдствіе, котораго нельзя предотвратить и избѣжать, потому что оно произойдетъ отъ Всемогущаго Бога, у Котораго не будетъ недостатка въ силахъ и средствахъ къ этому, и Которому никто и ничто не можетъ воспрепятствовать исполнить Свое опредѣленіе.

б) Дѣйствія нашествія непріятельскихъ войскъ.

1) Страхъ и отчаяніе Вавилонянъ.

Ст. 7. *Отъ того руки у всѣхъ опустились, и сердце у каждаго человѣка растаяло.* Ст. 8. *Ужаснулись. судороги и боли схватили ихъ; мучатся, какъ рождающая, съ изумленіемъ смотрятъ другъ на друга, лица у нихъ разгорѣлись.* Этимъ Пророкъ показываетъ, что опустошеніе Вавилона, опредѣленное Всемогущимъ, будетъ такъ велико, страшно, что Вавилоняне невольно будутъ приведены въ такое горестное состояніе, какое здѣсь изображается,—въ разслабленіе духомъ и тѣломъ отъ страха, въ смятеніе и отчаяніе (См. под. Іер. 50, 43).

2) Бѣдствіе отъ непріятельскихъ войскъ—разрушеніе Вавилона.

Изложеніе въ общихъ чертахъ.

Ст. 9. *Вотъ, приходитъ день Господа лютый, съ гнѣвомъ и пылающею яростію, чтобы сдѣлать землю пустынею, и истребить съ нея грѣшниковъ ея.* Ст. 10. *Звѣзды небесныя и свѣтила не даютъ отъ себя свѣта; солнце меркнетъ при восходѣ своемъ, и луна не сіяетъ свѣтомъ своимъ.* Ст. 11. *Я накажу міръ за зло, и нечестивыхъ за беззаконія ихъ, и положу конецъ высокоумію гордыхъ, и уничижу надменность притѣснителей.* Ст. 12. *Сдѣлаю то, что люди будутъ дороже чистаго золота, и мужи дороже золота Офирскаго.* Въ ст. 9 мъ содержится предложеніе послѣдующей рѣчи, въ которомъ Пророкъ показываетъ строгость наступающаго суда Божія, который на подобіе пылающаго огня возбудитъ страшную бурю бѣдствій на Вавилонянъ, опустошитъ всю землю ихъ, и нечестивыхъ поразитъ на голову. Въ ст. 10-мъ разрушеніе Вавилона Пророкъ изображаетъ подъ образомъ ужасной бури, которая все встрѣчающееся разрушаетъ, все небо покрываетъ мрачными облаками, скрываетъ свѣтъ небесныхъ свѣтилъ—солнца, луны и звѣздъ, и по землѣ распро-

страняетъ мракъ. Это изображеніе означаетъ а) естественное расположеніе духа Вавилонянъ при взятіи ихъ столицы, именно— это тяжкое бѣдствіе лишитъ ихъ всякаго свѣта, т.-е. радости, утѣшенія, всѣхъ благъ — причины веселія и утѣшенія, лишитъ счастія и благоденствія; исполнитъ ихъ страхомъ, лютою скорбію, съ ощущеніемъ гнѣва Божія, который прольется на нихъ съ неба (под. Іов. 18, 5. Притч. 20, 20); б) гражданское и религіозное состояніе разрушеннаго государства, именно — сверженіе царя съ престола, отъ котораго исходитъ свѣтъ законовъ и порядка, паденіе правителей, униженіе мудрецовъ, лишеніе всѣхъ правъ, преимуществъ, степеней, достоинствъ и почестей и всеобщее замѣшательство. Такія изображенія Пророки нерѣдко употребляютъ для описанія разрушенія какого-нибудь царства (Ис. 24, 23. 34, 4. Іер. 23, 19. 20. 30, 23. 24. Іез. 32, 7. Іоил. 2, 31. Мѳ. 24, 29. 30. Апок. 6, 12).

Въ ст. 11-мъ показывается причина гнѣва Божія и наказанія Вавилонянъ—грѣхи ихъ 4-хъ родовъ: 1) гордость, роскошь, сладострастіе, которыя почти неразлучны бываютъ съ состояніемъ богатства, достоинства и благополучія; 2) безчеловѣчіе, жестокость въ обращеніи съ другими народами, угнетеніе покоренныхъ народовъ (см. 14, 12. 17. Іер. 50, 23. 51, 7); 3) закоренѣлое суевѣріе, идолопоклонство (Іер. 50, 38). Богъ для того, между прочимъ, попустилъ и Іудеямъ подвергнуться плѣну Вавилонскому, чтобы чрезъ нихъ познакомить Вавилонянъ съ закономъ Божіимъ, истребить суевѣріе и водворить истинную религію. Пророкъ Іеремія говоритъ, что сколько мы ни старались уврачевать Вавилона,— отъ идолопоклонства привести къ почитанію истиннаго Бога, но онъ не хотѣлъ исцѣлиться (51, 9). 4) А самый главный грѣхъ Вавилонянъ — слишкомъ жестокое обращеніе ихъ съ Іудеями, разрушеніе Іерусалима, храма, оскверненіе святилища и священныхъ сосудовъ. Это уже нѣкоторымъ образомъ есть грѣхъ и противъ Бога (Іер. 50, 7. 11. 51, 24. 34. 35. Ис. 47, 6. 10, 6). Изъ этого видно, что хотя Богъ и наказываетъ грѣшниковъ чрезъ людей; однакожъ не хочетъ, чтобы орудія гнѣва Его со всею жестокостію терзали жертвы мщенія Божія. Люди въ наказаніи

другихъ должны соблюдать умѣренность, милость, человѣколюбіе, или, по крайней мѣрѣ, справедливость, уваженіе правъ человѣчества (См. под. Ис. 10, 7).

Вавилонская имперія называется здѣсь вселенною въ томъ же смыслѣ, въ какомъ послѣ Римская монархія называлась вселенною (orbis terrarum Лук. 2, 1),—по обширности владѣній.

Болѣе подробное изложеніе, или изъясненія вышесказаннаго.

Ст. 13. *Для сего потрясу небо, и земля сдвинется съ мѣста своего отъ ярости Господа Саваоѳа, въ день пылающаго гнѣва Его.* Ст. 14. *Тогда каждый, какъ преслѣдуемая серна, и какъ покинутыя овцы, обратится къ народу своему, и каждый побѣжитъ въ свою землю.* Ст. 15. *Но кто попадется, будетъ пронзенъ, и кого схватятъ, тотъ падетъ отъ меча.* Ст. 16. *И младенцы ихъ будутъ разбиты предъ глазами ихъ; домы ихъ будутъ разграблены и жены ихъ обезчещены.* Здѣсь Пророкъ, описаніе разрушенія Вавилона поясняя и увеличивая, представляетъ его подъ образомъ страшнаго землетрясенія, во время котораго людямъ, приведеннымъ въ ужасъ, кажется, что небо колеблется и хочетъ разрушиться. Изображеніе это вообще означаетъ сильныя волненія въ мірѣ, страшные перевороты въ гражданскомъ управленіи, соединенные съ яснымъ проявленіемъ строгости правосудія Божія, такъ что какъ будто небо обрушилось и земля сдвинулась съ своего мѣста; въ частности — въ отношеніи къ Вавилонской имперіи означаетъ, что вся эта имперія поколеблется бурею бѣдствій, возбужденною гнѣвомъ Божіимъ, и разрушится; царь, правители, вельможи (которые здѣсь разумѣются подъ именемъ неба) и весь народъ, подчиненный имъ, придутъ въ смятеніе; всѣ разбѣгутся въ разныя стороны, но никто не избѣжитъ погибели.

Вторая часть перваго отдѣленія.

Вторая часть, изображающая паденіе Вавилона собственными словами, раздѣляется на два члена, изъ коихъ въ первомъ Пророкъ показываетъ орудія, употребленныя Богомъ для разрушенія

Вавилона,—Мидянъ съ ихъ свойствами (ст. 17. 18). Во второмъ членѣ Пророкъ описываетъ конечное разрушеніе и запустѣніе Вавилона (ст. 19—22).

Первый членъ, въ которомъ показываются дѣйствующія причины бѣдствія Вавилона.

Ст. 17. *Вотъ, Я подниму противъ нихъ Мидянъ, которые не цѣнятъ серебра, и не пристрастны къ золоту.* Ст. 18. *Луки ихъ сразятъ юношей, и не пощадятъ плода чрева; глазъ ихъ не сжалится надъ дѣтьми.* Предыдущую метафорическую рѣчь Пророкъ теперь поясняетъ собственными словами,—говоритъ, что Богъ въ орудія для наказанія Вавилонянъ употребитъ Мидянъ и Еламитовъ, т.-е. Персовъ (какъ это видно изъ 21, 2), и показываетъ ихъ характеръ, отличительныя черты котораго составляютъ безчеловѣчіе, варварская свирѣпость, крайняя жестокость въ обращеніи съ побѣжденными, такъ что по кровожадности и страсти къ убійству они ни за серебро, ни за золото не пощадятъ даже невинныхъ отроковъ, достойныхъ сожалѣнія младенцевъ и прекрасныхъ юношей обоего пола—опоры и красы семействъ.

Второй членъ; въ которомъ показывается слѣдствіе ярости Мидянъ и Персовъ—опустошеніе и запустѣніе Вавилона.

Ст. 19. *И Вавилонъ, краса царствъ, гордость Халдеевъ, будетъ ниспроверженъ Богомъ, какъ Содомъ и Гоморра.* Ст. 20. *Не заселится никогда, и въ роды родовъ не будетъ жителей въ немъ. Не раскинетъ Аравитянинъ шатра своего, и пастухи со стадами не будутъ отдыхать тамъ.* Ст. 21. *Но будутъ обитать въ немъ звѣри пустыни, и домы наполнятся филинами; и строусы поселятся, и косматые будутъ скакать тамъ.* Ст. 22. *Шакалы будутъ выть въ чертогахъ ихъ, и гіены въ увеселительныхъ домахъ.* Пророкъ, показывая слѣдствіе нашествія и ярости Мидянъ, говоритъ, что великолѣпный Вавилонъ — краса всѣхъ Азіатскихъ городовъ по богатству, красотѣ и обширности, — по опредѣленію Божію Мидянами будетъ разрушенъ совершенно, на-

всегда, опустошенъ безъ всякой надежды на возстановленіе, и со временемъ запустѣетъ до того, что не только никогда не будетъ въ немъ жителей, даже дикій Арабъ, скитающійся по пустынямъ, не осмѣлится поставить тамъ шатеръ, и пастухи не будутъ останавливаться съ стадами для ночнаго отдыха—по страху развалинъ и поселившихся тамъ звѣрей. Тамъ будутъ обитать дикіе, нечистые, страшные, отвратительные и вредные для человѣка звѣри и птицы: 1) дикія кошки, отвратительныя и по виду, и по крику, 2) филины, плачевнымъ воемъ наводящіе страхъ, 3) строусы, рѣзкимъ и непріятнымъ крикомъ производящіе дурное впечатлѣніе, 4) косматые сатиры, или лѣсные (родъ большой обезьяны) будутъ скакать; 5) въ великолѣпныхъ чертогахъ вельможъ и увеселительныхъ домахъ, гдѣ прежде были веселыя пиршества, раздавались звуки музыки и предавались распутству и всякой невоздержности, теперь будутъ нескладно выть и перекликиваться шакалы; 6) драконы (по другимъ—дикія собаки) своимъ плачевнымъ, страшнымъ пискомъ все будутъ оглашать, такъ что наведутъ невольный ужасъ на всякаго, особенно ночью, и никакой путешественникъ не рѣшится переночевать тамъ. Это будетъ какъ бы подобіемъ страшныхъ адскихъ мѣстъ и жилищемъ бѣсовъ (См. под. Апок. 18, 2. Іер. 50. 39).

Исполненіе этого пророчества совершалось постепенно. Вавилонъ взятъ Киромъ, но не разрушенъ. Дарій Гистаспъ разрушилъ стѣны и крѣпости его. Ксерксъ, кромѣ многихъ другихъ зданій, разрушилъ гордое зданіе храма Вилова (Исх. 46, 1). Александръ Македонскій хотѣлъ возстановить Вавилонъ и сдѣлать столицею своего царства, но смерть его уничтожила это намѣреніе. Когда Селевкъ Никаторъ, первый царь Сиріи, неподалеку отъ Вавилона построилъ Селевкію и назначилъ ее столицею своего царства: то съ этого времени Вавилонъ постепенно приходилъ въ большій упадокъ до V-го столѣтія по Рождествѣ Христовомъ. Въ послѣдствіи времени онъ совершенно исчезъ, такъ что нынѣ только по догадкамъ указываютъ мѣсто, гдѣ стоялъ этотъ великолѣпный городъ.

ВТОРОЕ ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЙ ПРОПОВѢДИ.

Гл. 14.

Второе отдѣленіе раздѣляется на двѣ части. Въ первой части продолжается пророчество о паденіи Вавилонской имперіи и царей ея (ст. 1—23). Во второй части содержится краткое предсказаніе о пораженіи Ассиріянъ на горахъ Израилевыхъ (ст. 24—27). Первая часть состоитъ изъ двухъ членовъ. Въ первомъ членѣ описывается слѣдствіе паденія Вавилона—освобожденіе народа Божія изъ плѣна (ст. 1—3). Во второмъ членѣ продолжается предсказаніе а) о паденіи Вавилонскихъ царей (ст. 4—20), и б) о разрушеніи Вавилона (ст. 21 — 23). Предсказаніе о погибели Вавилонскихъ царей Пророкъ излагаетъ поэтически, въ видѣ пѣсни, въ которой Церковь вмѣстѣ съ другими народами выражаетъ радость о паденіи Вавилона. Въ этой пѣсни представляются говорящими различныя лица, изъ коихъ каждое даетъ свой отзывъ о паденіи Вавилонскаго царя, именно—сначала 1) представляется Церковь, или народъ Божій (ст. 4—7); 2) кедры Ливанскіе (ст. 8); 3) тѣни умершихъ царей и правителей, которые, встрѣтивъ Вавилонскаго царя, привѣтствуютъ его съ тѣмъ, что онъ сравнялся съ ними въ участи (ст. 9 — 11); 4) въ заключеніе опять представляется Церковь (ст. 12—20).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первая часть.

Первый членъ: слѣдствіе паденія Вавилона—освобожденіе народа Божія изъ плѣна.

Ст. 1. *Близко время его, и не замедлятъ дни его. Ибо помилуетъ Господь Іакова, и снова возлюбитъ Израиля; и поселитъ ихъ на землѣ ихъ, и присоединятся къ нимъ иноземцы, и прилѣпятся къ дому Іакова.* Ст. 2. *И возьмутъ ихъ народы, и приведутъ на мѣсто ихъ, и домъ Израиля усвоитъ ихъ себѣ*

на землѣ Господней рабами и рабынями, *и возьметъ въ плѣнъ плѣнившихъ его*, *и будетъ господствовать надъ угнетателями своими*. Ст. 3. *И будетъ въ тотъ день*, *когда Господь устроитъ тебя отъ скорби твоей и отъ страха*, *и отъ тяжкаго рабства*, *которому ты порабощенъ былъ*. Пророкъ, въ 13, 22 сказавъ о скоромъ паденіи Вавилона, теперь показываетъ причину его; именно—причиною этого скораго паденія будетъ милосердіе Божіе къ Своему народу, по которому Онъ хочетъ освободить его изъ плѣна, не хочетъ надолго отсрочивать; и вмѣстѣ показываетъ дѣйствія этого милосердія Божія: три благодѣянія предшествующія и три послѣдующія. Предыдущія благодѣянія: а) вторичное избраніе Израиля послѣ отверженія его (ст. 1); б) собраніе Іудеевъ въ землю обѣтованную (ст. 1); в) успокоеніе ихъ отъ сердечной болѣзни, возмущенія духа, разстройства обстоятельствъ и отъ тяжкаго рабства (ст. 3). Послѣдующія благодѣянія: а) присоединеніе прозелитовъ къ Церкви Божіей (ст. 1); б) дѣла благосклонности, благоволенія и любви, которыя будутъ отказывать Іудеямъ язычники, которые введутъ ихъ въ мѣсто обѣтованія (ст. 2); в) наслѣдственное обладаніе многими народами, которые прежде притѣсняли ихъ, и господствованіе надъ ними (ст. 2).

Постепенное исполненіе этого пророчества въ отношеніи къ гражданскому состоянію Іудеевъ начало открываться при Кирѣ, который издалъ указъ о возвращеніи ихъ въ землю обѣтованную; потомъ при Даріѣ Гистаспѣ и Артаксерксѣ Лонгиманѣ, когда построены храмъ Божій и стѣны Іерусалима, и Іудейское царство получило гражданскую независимость и свободу. Извѣстно также, что во времена Есѳири многіе язычники присоединились къ Церкви Іудейской (Есѳ. 8, 17. Дѣян. 2. 10. 10, 1. 17, 4. 17). Но поелику Іудеи послѣ Вавилонскаго плѣна не имѣли совершенной свободы и успокоенія, опять подвергались различнымъ нападеніямъ Египетскихъ и особенно Сирскихъ царей и наконецъ порабощены Римлянами: то надобно думать, что пророчество это во всей полнотѣ сбылось по явленіи царства Мессіи на землѣ, когда остатокъ благочестивыхъ Іудеевъ и разсѣянные Израильтяне, собравшись въ царство Іисуса Христа, успокоились отъ рабства грѣха

и золъ, слѣдующихъ за грѣхомъ, и съ чистою, спокойною совѣстію, въ *полномъ изобиліи стали наслаждаться* всѣми духовными удовольствіями, какія проистекаютъ изъ общенія съ Богомъ (Ис. 61, 3), чрезъ Апостоловъ и проповѣдниковъ Евангелія сдѣлались наслѣдниками язычниковъ (Зах. 2, 11) и благъ временныхъ и вѣчныхъ.

Второй членъ, въ которомъ подтверждается и поясняется предыдущее пророчество а) О паденіи Вавилонскихъ царей въ побѣдной пѣсни, которую произносятъ многія лица.

Во первыхъ: народъ Божій удивляется суду Божію, совершившемуся надъ Вавилонскимъ царемъ.

Ст. 4. *Ты произнесешь побѣдную пѣснь на царя Вавилонскаго и скажешь: какъ не стало мучителя,—пресѣклось грабительство!* Ст. 5. *Сокрушилъ Господь жезлъ нечестивыхъ, скипетръ владыкъ.* Ст. 6. *Поражавшій народы въ ярости ударами неотвратимыми, во гнѣвѣ господствовавшій надъ племенами съ неудержимымъ преслѣдованіемъ.* Ст. 7. *Вся земля отдыхаетъ, покоится, восклицаетъ отъ радости.* Въ этомъ членѣ продолжается предсказаніе о погибели Вавилонскихъ царей (ст. 4—21), и о разрушеніи Вавилона (ст. 22. 23). Здѣсь пророкъ поэтически изображаетъ погибель царей Вавилонскихъ въ народной пѣсни, составленной по случаю паденія Вавилонскаго царя, въ которой представляетъ различныя лица, выражающія свои мысли объ этомъ неожиданномъ событіи. Сначала является народъ Божій, который въ ст. 4-мъ выражаетъ свое удивленіе такому неожиданному событію: какимъ это образомъ покончился, утихъ притѣснитель? Въ этихъ словахъ выражается вмѣстѣ и укоризна Вавилонскому царю за притѣсненія его, и радость о паденіи его, съ которымъ кончилось и его угнетеніе народовъ. Въ ст. 5-мъ говорится о высшей, дѣйствующей причинѣ этого: Іегова сокрушилъ силу и власть нечестивыхъ тиранновъ Вавилонскихъ. Въ 6-мъ ст. говорится о побудительной причинѣ: Іегова поразилъ

этихъ тиранновъ за ихъ несправедливое владычество и жестокое угнетеніе многихъ народовъ. За тѣмъ въ ст. 7-мъ показывается слѣдствіе паденія Вавилонскаго царя — спокойствіе вселенной, которую прежде онъ опустошалъ, и радость всѣхъ народовъ. Подъ землею разумѣется простой народъ.

Предметъ этой пѣсни составляютъ всѣ цари Вавилонскіе, и особенно послѣдній Вавилонскій царь Валтасаръ—гордый, властолюбивый, жестокій тираннъ, убитый мечемъ при взятіи Вавилона Киромъ (Дан. 5, 10. Ксеноф. Кн. IV. изд. Стеф. стр. 66 и кн. V, стр. 73).

Во-вторыхъ: ели и кедры радуются о паденіи Вавилонскаго царя.

Ст. 8. *И кипарисы радуются о тебѣ, и кедры ливанскіе, говоря: съ тѣхъ поръ, какъ ты заснулъ, никто не приходитъ рубить насъ.* На второй сценѣ являются говорящими ели и кедры Ливанскіе, подъ которыми разумѣются цари, начальники, вельможи, которые, бывъ покорены Вавилонскими царями, хотя вовсе не лишены достоинства и власти, однакожъ много были унижены (подобно тому, какъ будто у деревъ вершины срублены), долго стенали подъ тяжелымъ игомъ жестокаго владычества Вавилонскихъ царей (Іер. 25, 18—20). Потому они теперь и радуются ихъ паденію.

Въ-третьихъ: являются тѣни умершихъ царей, которые въ адѣ укоряютъ Вавилонскаго царя.

Ст. 9. *Адъ* (шеолъ) *преисподній пришелъ въ движеніе ради тебя, чтобы встрѣтить тебя при входѣ твоемъ; пробудилъ для тебя тѣни* (рефаимовъ), *всѣхъ вождей земли; поднялъ всѣхъ царей языческихъ съ престоловъ ихъ.* Ст. 10. *Всѣ они будутъ говорить тебѣ: и ты сдѣлался безсильнымъ* (*), *какъ мы! и ты*

(*) Разумѣется разслабленіе смертельное до лишенія силъ и жизни.

сталъ подобенъ намъ! Ст. 11. *Въ преисподнюю низвержена гордыня твоя со всѣмъ шумомъ твоимъ; подъ тобою подстилается червь, и черви — покровъ твой.* На третьей сценѣ Пророкъ въ олицетвореніи представляетъ адъ, который будто пробуждаетъ рефаимовъ—умершихъ царей и князей и повелѣваетъ имъ выйдти на встрѣчу Вавилонскому царю и привѣтствовать его съ приходомъ въ дворецъ подземнаго царства, т.-е. страну мертвыхъ (ст. 9). По повелѣнію ада цари и князья такъ и сдѣлали: встрѣтивъ Вавилонскаго царя, вмѣсто привѣтствія съ приходомъ какъ бы пасмѣхаются надъ его паденіемъ и униженіемъ (ст. 10. 11).

Шеолъ, адъ, означаетъ собственно обширную, подземную пропасть,—мрачное мѣсто (Іов. 10, 21. 22. 7, 9. Пс. 140, 7), въ которомъ содержатся души умершихъ. Шеолъ древніе представляли въ видѣ обширнѣйшаго царства или крѣпости съ воротами и крѣпкими запорами (Ис. 38, 10) и раздѣляли его на три большія отдѣленія, изъ коихъ въ верхнемъ полагали рай, гдѣ находились души добрыхъ людей и пользовались нѣкоторою отрадою и свѣтомъ; въ среднемъ, болѣе темномъ, содержались души людей не совсѣмъ добрыхъ и не совершенно злыхъ—въ состояніи молчанія, покоя (Пс. 93, 17); а въ нижнемъ—самомъ мрачномъ и ужасномъ отдѣленіи — тартарѣ заключены души злодѣевъ и терпѣли различныя, жестокія мученія. Шеолъ въ Пс. 93, 17. 113, 25 называется страною молчанія, покоя, по крайней мѣрѣ по отношенію къ первымъ двумъ отдѣленіямъ; а послѣднее исполнено было ужасомъ, шумомъ, смятеніемъ, воплями страждущихъ злодѣевъ.

Слово *рефаимъ* въ св. Писаніи иногда означаетъ умершихъ (Ис. 26, 14), иногда собственное имя исполиновъ (Быт. 14, 5. Втор. 3, 11), какъ и LXX перевели въ этомъ мѣстѣ. Древніе думали, что тѣни умершихъ обыкновенно являются на землѣ въ необыкновенно большомъ видѣ, съ ростомъ гораздо бо́льшимъ, нежели какой имѣютъ тѣла живыхъ на землѣ. Потому рефаимами называли и гигантовъ, исполиновъ—людей огромнаго роста. Здѣсь подъ рефаимами разумѣются души или тѣни умершихъ. Этихъ рефаимовъ Пророкъ въ уничижительномъ смыслѣ называетъ коз-

лами земли, подъ которыми разумѣются вожди, князья, которые предводительствовали войскомъ, подобно тому, какъ козлы бываютъ вождями стадъ (Іер. 50, 8. Зах. 10, 3). Что подъкозлами разумѣются здѣсь князья, это видно изъ того, что Пророкъ поясняетъ это слѣдующими синонимическими словами; *всѣхъ царей народовъ.* И LXX эти слова разумѣли такъ же и для ясности перевели: *начальники земли.*

По мнѣнію древнихъ, умершіе и въ адѣ сохраняли тотъ же видъ, какой имѣли въ живыхъ на землѣ, напр. умершій царь представлялся въ царскомъ видѣ, воинъ—въ видѣ воина, всякій въ прежнемъ своемъ видѣ, такъ что по этому виду можно было различать ихъ (1 Цар. 28, 1. 2 и сл.). Потому и Пророкъ умершихъ называетъ опредѣленнымъ именемъ—*царями*... Здѣсь разумѣются преимущественно тѣ цари и князья, которыхъ Вавилонскіе цари свели въ адъ,—убили. Подъ престолами или сѣдалищами рефаимовъ разумѣется состояніе покоя и молчанія.

Слова: *подъ тобою подстилаются черви и червь — покровъ твой* – показываютъ позорную кончину. Вавилонскій Царь при жизни одѣвался пышно, а теперь покроется червями. Тѣла умершихъ царей на востокѣ обыкновенно набальзамировывались для чести и предохраненія отъ гнилости и полагались въ великолѣпныхъ гробницахъ. А тѣло Вавилонскаго царя, какъ негодный трупъ, будетъ брошено на истлѣніе въ пищу червямъ.

Это изображеніе, очевидно, есть олицетвореніе, допускаемое въ поэтическомъ произведеніи для выразительности и красоты рѣчи, для наглядности описываемаго предмета. Этимъ изображеніемъ Пророкъ хотѣлъ показать а) великость и нечаянность паденія гордаго царя Вавилонскаго, а вмѣстѣ съ нимъ—и имперіи его, которая при своемъ могуществѣ для всѣхъ казалась неразрушимою (Ис. 47, 7). Пророкъ внушаетъ, что Вавилонская имперія вмѣстѣ съ своимъ царемъ, сверхъ чаянія всѣхъ, падетъ, и паденіе это будетъ такъ велико, страшно, поразительно, что приведетъ въ удивленіе не только живыхъ, но и умершихъ. б) Паденіе Вавилонскаго царя и его царства будетъ очень пріятно не только живымъ, но даже и умершимъ; потому что это паденіе

есть справедливое мщеніе за умершихъ царей, которыхъ онъ жестоко угнеталъ, свергалъ съ престоловъ и убивалъ. И эти цари обрадуются его паденію и саркастически будутъ поздравлять его съ тѣмъ, что и онъ сравнялся съ ними въ участи. в) Паденіе Вавилонскаго царя и Вавилона будетъ очень пріятно даже и аду, т.-е. смерти и начальнику смерти, или имѣющему державу смерти (Евр. 2, 14. Ис. 28, 15. Ос. 13, 14); потому что онъ давно уже подлежалъ мщенію правды Божіей, исполнителемъ котораго здѣсь въ олицетвореніи представляется смерть, или начальникъ смерти, или области умершихъ; и для смерти—служительницы правды Божіей—славно восторжествовать надъ такимъ жестокимъ тиранномъ. г) Наконецъ эта эмблема показываетъ суетность гордыхъ надеждъ на свое могущество и тщеславныхъ предпріятій завоевателей, которыя Богъ по большей части разрушаетъ однимъ ударомъ, можетъ низвергнуть гордыхъ царей съ высоты царскаго величія и славы, унизить до крайней степени—до ада и сдѣлать ихъ предметомъ посмѣянія для живыхъ и умершихъ.

Въ-четвертыхъ: опять представляется Церковь, или народъ Іудейскій съ обращеніемъ рѣчи къ царю Вавилонскому.

Ст. 12. *Какъ упалъ ты съ неба, денница* (люциферъ), *сынъ зари! разбился объ землю, попиравшій народы.* Ст. 13. *А говорилъ въ сердцѣ своемъ: взойду на небо, выше звѣздъ Божіихъ вознесу престолъ мой, и сяду на горѣ въ сонмѣ боговъ, на краю сѣвера.* Ст. 14. *Взойду на высоты облачныя, буду подобенъ Всевышнему.* Ст. 15. *Но ты низверженъ въ адъ, въ глубины преисподней.* Ст. 16. *Видящіе тебя всматриваются въ тебя, размышляютъ о тебѣ: тотъ ли это человѣкъ, который колебалъ землю, потрясалъ царства,* Ст. 17. *Вселенную сдѣлалъ пустынею, и разрушалъ города ея; плѣнниковъ своихъ не отпускалъ домой?* Ст. 18. *Всѣ цари народовъ, всѣ лежатъ съ честію, каждый въ своей усыпальницѣ.* Ст. 19. *А ты поверженъ внѣ гробницы своей, какъ презрѣнная вѣтвь, какъ одежда убитыхъ, сраженныхъ мечемъ, которыхъ опускаютъ въ каменные рвы,—ты,*

какъ попираемый трупъ. Ст. 20. *Не соединишься съ ними въ могилѣ; ибо ты разорилъ землю твою, убилъ народъ твой: во вѣки не помянется племя злодѣевъ.* Ст. 21. *Готовьте закланіе сыновьямъ его за беззаконіе отца ихъ, чтобы не возстали, и не завладѣли землею, и не наполнили вселенной непріятелями.* Здѣсь опять является народъ Божій,—удивляется великости неожиданнаго событія и тяжести паденія Вавилонскаго царя, и высказываетъ ему укоризны (ст. 12). Чтобы яснѣе представить тяжесть этого паденія, народъ Божій живописно изображаетъ прежнюю блистательную судьбу Вавилонскаго царя, надменные замыслы, гордыя надежды (ст. 13. 14) и сравниваетъ ихъ съ несчастнымъ концемъ — тяжкимъ, неожиданнымъ паденіемъ, которое удивило всѣ народы (ст. 15—17) и которое подвергло его бóльшему униженію, нежели какому онъ подвергъ убитыхъ имъ царей (ст. 18—20). Наконецъ народъ Божій высказываетъ опредѣленіе небеснаго суда касательно продолженія этого бѣдствія на всѣ вѣки: – бѣдствіе это поразитъ не его только, но и дѣтей и внуковъ его (ст. 21).

Ст. 12. *Какъ упалъ ты съ неба, денница (люциферъ), сынъ зари?* Подъ люциферомъ (свѣтозарнымъ), или денницею разумѣется собственно яркосвѣтящаяся планета Венера, утромъ предшествующая зарѣ и предвѣщающая скорое наступленіе дня. Эта планета называется здѣсь сыномъ зари въ значеніи всегдашней спутницы зари. Какъ эта планета сіяетъ на небѣ ярче прочихъ окружающихъ ее звѣздъ: такъ Вавилонскій царь блескомъ своего достоинства, знаменитости и славы превосходилъ всѣхъ другихъ царей и въ этомъ состояніи, казалось, былъ непоколебимъ подобно этой планетѣ. Упасть съ неба на землю значитъ упасть съ высоты достоинства, подвергнуться уничиженному состоянію (Іер. 32, 7, Апок. 6, 13. 8, 10. 9, 1).

Ст. 13. *А говорилъ въ сердцѣ своемъ: взойду на небо, выше звѣздъ Божіихъ вознесу престолъ мой, и сяду на горѣ въ сонмѣ боговъ, на краю сѣвера;* Ст. 14. *Взойду на высоты облачныя, буду подобенъ Всевышнему.* Этими словами Пророкъ изображаетъ необыкновенную гордость и надутое тщеславіе Вавилонскаго царя,

который хотѣлъ предвосхитить, присвоить себѣ Божеское величіе и честь. Этотъ люциферъ хотѣлъ вознестись на небо самое высшее, гдѣ пребываетъ Богъ, т.-е. для его гордости и тщеславія малымъ казалось обыкновенное царское величіе, которое доселѣ имѣлъ; теперь онъ хотѣлъ присвоить себѣ еще высшее достоинство, равное Божественному. *Взойду на высоты обличныя, буду подобенъ Всевышнему*, т.-е. взойду въ самое святое святыхъ, гдѣ Богъ обиталъ въ облакѣ (Лев. 16, 1). Послику святое святыхъ было образомъ неба и обитаніе въ облакѣ между херувимами было символомъ той славы, въ какой Богъ являлся на небѣ: то Пророкъ этимъ вообще изображаетъ чрезмѣрную гордость Вавилонскаго царя, по которой онъ хотѣлъ присвоить себѣ Божеское достоинство, величіе и славу, какъ бы занять то мѣсто, которое занимаетъ Богъ, Который имѣетъ символическій прѐстолъ во святомъ святыхъ въ храмѣ, а истинный престолъ на небѣ; и такимъ образомъ думалъ сдѣлаться подобнымъ Всевышнему Богу.

Изобразивъ счастливую судьбу и надменность Вавилонскаго царя, Пророкъ далѣе изображаетъ его крайнее униженіе и погибель, степенью своею соотвѣтствующія степени его гордости. Ст. 15. *Но ты низверженъ въ адъ, въ глубины преисподней* (собст. *до береговъ колодезя* или *ямы*). Подъ *берегами ямы* разумѣется самое глубокое, низшее мѣсто, дно подземной, адской пропасти, гдѣ все исполнено печали, скорби, тоски, отчаянія, непроницаемаго мрака, съ совершеннымъ отсутствіемъ свѣта, гдѣ находятся души умершихъ злодѣевъ, откуда нѣтъ никакой возможности и надежды освободиться самимъ собою. Душа Вавилонскаго царя, къ удивленію всѣхъ, будетъ низвержена въ глубину бездны за его жестокость, гордость и злодѣянія (ст. 16 17). Этого мало, самое тѣло его подвергнется насильственной, позорной смерти. Тѣла прочихъ царей съ честію погребаются и покоятся въ своихъ великолѣпныхъ гробницахъ (ст. 18), а тѣло Вавилонскаго царя будетъ лишено приличнаго царямъ погребенія: внѣ гробницы будетъ попираемо, какъ отвратительный трупъ, покрыто убитыми злодѣями, которыхъ души сходятъ *къ камнямъ ямы* или *бездны*, т.-е. въ основанія, на самое дно адской про-

пасти (ст. 19). Древніе представляли себѣ адъ въ видѣ царства, огороженнаго крѣпостью, которая стоитъ на твердомъ, каменномъ основаніи. Описываемое бѣдствіе постигнетъ не только самого Вавилонскаго царя, но и его дѣтей и потомковъ: *во вѣки не помянется племя злодѣевъ* (ст. 20), т.-е. сѣмя нечестивыхъ не будетъ имѣть постояннаго продолженія рода, въ которомъ имя отца, дѣда, прадѣда переходитъ къ сыновьямъ, внукамъ, повторяется и сохраняется въ позднихъ потомкахъ. Подобное значеніе имѣютъ слова: *въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя* (Быт. 21, 12), т.-е. назовется твое имя, или у тебя будетъ постоянное продолженіе рода: онъ собственно твоимъ сыномъ назовется, и рожденные отъ него будутъ почитаться твоимъ сѣменемъ. Предыдущая мысль поясняется слѣдующими словами: *готовьте сынамъ его закланіе за грѣхи отцевъ ихъ* (ст. 21). Это говоритъ народъ Божій къ Мидянамъ и Персамъ, разрушителямъ Вавилона, чтобы они вполнѣ совершили мщеніе Божіе, совершенно разрушили весь домъ Вавилонскаго царя, истребили весь родъ его, чтобы отъ него не произошло новое племя, чтобы оно не стало опять опустошать землю, завоевывать государства, и чтобы отъ нихъ опять не наполнилась вселенная врагами, злодѣями.

Сколь ни возвышенны слова Пророка въ этомъ отдѣленіи, но жестокость, необыкновенная гордость и нечестіе Вавилонскихъ царей равнялись имъ. Таковы были Сеннахиримъ (Ис. 10, 10. 11. 37, 24), Навуходоносоръ, разрушившій храмъ Іерусалимскій, поправшій святилище, и послѣдній Вавилонскій царь Валтасаръ, ругавшійся надъ священными сосудами храма Божія, употреблявшій ихъ на винопитіе (Дан. 5, 2—4. 22. 23). Здѣсь описывается несчастная кончина преимущественно Валтасара, который былъ убитъ мечемъ при взятіи Вавилона Киромъ (Дан. 5, 30. Ксеноф. кн. 7. стр. 114); а въ лицѣ Валтасара, какъ потомка, наказаны и прежніе цари Вавилонскіе, и весь родъ ихъ истребился съ смертію Валтасара (Іер. 27, 7).

б) О паденіи Вавилона.

Ст. 22. *И возстану на нихъ, говоритъ Господь Саваоѳъ, и истреблю имя Вавилона и весь остатокъ, и сына, и внука, говоритъ Господь.* Ст. 23. *И сдѣлаю его владѣніемъ ежей и болотомъ, и вымету его метлою истребительною, говоритъ Господь Саваоѳъ.* Пророкъ поясняетъ предыдущее и подтверждаетъ, что судъ Божій совершится не надъ царскимъ только домомъ, но и надъ жителями Вавилона, которые всѣ будутъ истреблены, и племя ихъ погибнетъ, самый Вавилонъ будетъ совершенно опустошенъ, разрушенъ, запустѣетъ, сдѣлается жилищемъ ежей, или страшныхъ, отвратительныхъ дикобразовъ, и болотомъ отъ разлива Евфрата.

ВТОРАЯ ЧАСТЬ ВТОРАГО ОТДѢЛЕНІЯ,

въ которой Пророкъ коротко предсказываетъ о великомъ, внезапномъ пораженіи Ассиріянъ съ Сеннахиримомъ на горахъ Израилевыхъ.

Ст. 24. *Съ клятвою говоритъ Господь Саваоѳъ: какъ Я помыслилъ, такъ и будетъ; какъ я опредѣлилъ, такъ и состоится.* Ст. 25. *Чтобы сокрушить Ассура въ землѣ Моей, и растоптать его на горахъ Моихъ; и спадетъ съ нихъ ярмо его, и снимется бремя его съ раменъ ихъ.* Ст. 26. *Таково опредѣленіе, поставленное о всей землѣ, и вотъ рука, простертая на всѣ народы.* Ст. 27. *Ибо Господь Саваоѳъ опредѣлилъ, и кто можетъ отмѣнить это? рука Его простерта, — и кто отвратитъ ее?* Поелику предыдущее пророчество о разрушеніи Вавилона и истребленіи Вавилонскаго племени для Іудеевъ могло показаться почти несбыточнымъ при могуществѣ Вавилонской имперіи: то Пророкъ предсказываетъ о пораженіи Сеннахиримова войска

подъ стѣнами Іерусалима — съ тою цѣлію, чтобы исполненіемъ этого, ближайшаго по времени, событія увѣрить въ исполненіи предсказанія о паденіи Вавилона.

Въ этой части содержится: а) предисловіе съ клятвою Божіею (ст. 24); б) предметъ ея (ст. 24 полов.); в) основаніе клятвы: премудрый совѣтъ и всемогущество Іеговы воинствъ—Верховнаго Правителя всѣхъ существъ и вещей, власти Котораго все подчинено и по волѣ Котораго совершаются всѣ происшествія въ мірѣ (ст. 26. 27). Богъ въ важныхъ случаяхъ употребляетъ клятву по снисхожденію къ слабости вѣры людей, для удостовѣренія въ истинности своихъ словъ. Поелику нѣтъ никого больше Бога, кѣмъ бы Ему клясться: то Онъ клянется Собою, т.-е. подтверждаетъ Свои слова истинностію, неизмѣняемостію вѣчнаго, совершеннѣйшаго Своего существа; или Свои слова и совѣты сравниваетъ съ истинностію и неизмѣняемостію Своего существа. Но какъ невозможно существу Божію измѣниться: такъ и словамъ Божіимъ невозможно не исполниться. Здѣсь Богъ какъ бы такъ говоритъ: *если не сбудется то, что Я замыслилъ, и не случится то, что я опредѣлилъ*, (надобно дополнить):—то Я не буду Богомъ. Въ основаніе клятвы Божіей для увѣренія въ истинности предсказанія какъ о пораженіи Ассиріанъ, такъ и о паденіи Вавилона, Пророкъ представляетъ преимущественно Божію *премудрость* въ опредѣленіи и всемогущество въ исполненіи опредѣленій (ст. 26). Богъ, какъ премудрый, всевѣдущій, напередъ знаетъ всѣ средства къ достиженію извѣстныхъ цѣлей и послѣдствія Своихъ совѣтовъ, такъ сказать, обдуманно составляетъ Свои опредѣленія; потому невозможно, чтобы Онъ, подобно недальновидному человѣку, сталъ раскаяваться или перемѣнять Свои опредѣленія. Какъ всемогущій, Онъ не будетъ имѣть недостатка въ силахъ и средствахъ исполнить Свои опредѣленія.

ВТОРАЯ ПРОПОВѢДЬ.

О судьбѣ Филистимлянъ.

Гл. 14, ст. 28—32.

Филистимляне, отложившіеся отъ Іудеевъ при Ахазѣ и многократно побѣждавшіе ихъ, по смерти этого царя надѣялись поработить себѣ Іудеевъ. Чтобы обличить ихъ тщеславіе, Пророкъ предсказываетъ, что они сами будутъ поражены Салманассаромъ, царемъ Ассирійскимъ, и Езекіею, преемникомъ Ахаза, и въ утѣшеніе благочестивыхъ говоритъ, что Іудейское царство въ правленіе новаго царя пребудетъ непоколебимо, и состояніе Іудеевъ, подъ покровительствомъ Божіимъ, будетъ безопасно, спокойно даже во время страшнаго нашествія Сеннахирима, который Іудеямъ и Филистимлянамъ грозилъ опустошеніемъ и разрушеніемъ ихъ царствъ.

Для лучшаго уразумѣнія этого пророчества нужно знать 1) происхожденіе Филистимлянъ, 2) мѣстоположеніе ихъ земли и 3) отношеніе ихъ къ Іудеямъ.

1) Филистимляне происходили отъ Мицраима, сына Хамова (Быт. 10, 14), или отъ Египтянъ.

2) По разсѣяніи народовъ они поселились на островѣ Критѣ, откуда перешли въ Хананейскую землю, и заняли приморскую страну къ югу и западу отъ Іудеи (Іез. 25, 16. Соф. 2, 5). Знатнѣйшіе города ихъ, упоминаемые въ свящ. исторіи, суть: Газа, Аскалонъ, Азотъ, Геѳъ и Аккаронъ (Іис. Нав. 13, 3. 1 Цар. 5, 8—10. 6, 17. Іер. 25, 20. Амос. 1, 6). Въ Св. Писаніи Филистимляне упоминаются чаще другихъ народовъ и по славянскому переводу называются иноплеменниками.

3) Между Филистимлянами и Іудеями съ древнихъ временъ была непримиримая вражда, происходили почти непрерывныя войны съ перемѣннымъ успѣхомъ, смотря потому, какъ Богу было угодно наказывать Свой народъ за беззаконія. Они извѣстны при всѣхъ Судьяхъ, особенно при Самсонѣ (Суд. 13, 15. 15, 20); славную побѣду надъ Іудеями они одержали при Первосвященникѣ Иліѣ, когда ковчегъ завѣта взяли въ плѣнъ (1 Цар. 2, 1. 4, 10). Самуилъ началъ усмирять ихъ (Суд. гл. 7). Саулъ, одержавъ надъ ними нѣсколько побѣдъ (1 Цар. 14, 52), наконецъ былъ побѣжденъ ими и убитъ вмѣстѣ съ сыномъ своимъ Іонаѳаномъ (гл. 31). Давидъ покорилъ ихъ, а Соломонъ наложилъ на нихъ дань (2 Цар. 8, 1. 3 Цар. 4, 21). При Іорамѣ они отложились отъ Іудеевъ и нанесли имъ сильное пораженіе (2 Пар. 21, 16). Озія опять поработилъ ихъ (2 Пар. 26, 6. 7) При Ахазѣ они опять отложились и дѣлали частыя нападенія на сопредѣльныя области Іудеи (2 Пар. 28, 18).

Проповѣдь эта состоитъ А) изъ надписи (ст. 28), и Б) пророчества (ст. 29 — 32). Пророчество раздѣляется на двѣ части. Въ первой части Пророкъ обличаетъ суетную радость Филистимлянъ по случаю смерти Ахаза, предсказывая имъ наступающее бѣдствіе (ст. 29. 30). Во второй части возбуждаетъ ихъ къ плачу, предсказывая другое бѣдствіе, а Іудеевъ утѣшаетъ надеждою на будущее благосостояніе (ст. 31. 32).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

А) Надпись.

Ст. 28. *Въ годъ смерти царя Ахаза было такое пророческое слово.* Благочестивые изъ Іудеевъ, воздыхая о бѣдствіяхъ Израиля, поражаемаго за нечестіе Ахаза, хотя питали надежду на лучшее царствованіе его преемника; но какъ онъ былъ еще молодъ, то Богъ этимъ пророчествомъ хотѣлъ укрѣпить ихъ въ надеждѣ на особенное покровительство, которымъ прославится царствованіе благочестиваго Езекіи.

Б) Пророчество. Часть первая.

а) Предложеніе.

Ст. 29. *Не радуйся, земля Филистимская, что сокрушенъ жезлъ, который поражалъ тебя, ибо изъ корня змѣинаго выйдетъ аспидъ, и плодомъ его будетъ летучій драконъ.* Филистимляне, услышавъ о смерти Ахаза, радовались этому, потому что надѣялись теперь съ большимъ удобствомъ и силою стѣснить Іудеевъ при юномъ царѣ; и Іудеи боялись нападенія ихъ. Пророкъ, для утѣшенія благочестивыхъ, обращаясь съ рѣчью къ Филистимлянамъ, возвѣщаетъ, что суетна ихъ радость и надежда. Онъ какъ бы такъ говорилъ: ты, Филистимская земля, пораженная Озіею (какъ жезломъ) и восторжествовавшая надъ Іудеею въ правленіе Ахаза, не радуйся о своихъ успѣхахъ и не полагайся на свои силы и благосостояніе. Ибо юный царь Езекія, преемникъ Ахаза такъ же поразитъ тебя, какъ василискъ умерщвляетъ животныхъ.

б) Слѣдствіе пораженія Филистимлянъ.

Ст. 30. *Тогда бѣднѣйшіе будутъ накормлены, и нищіе будутъ покоиться въ безопасности; а твой корень уморю голодомъ, и онъ убьетъ остатокъ твой.* Здѣсь Пророкъ показываетъ слѣдствія пораженія Филистимлянъ Езекіею — безопасное, спокойное пребываніе Іудеевъ даже и въ тѣхъ странахъ, смежныхъ съ Филистимлянами, которыя Филистимляне долгое время своими набѣгами опустошали, разоряли, и тѣмъ довели Іудеевъ до крайней бѣдности, почему Пророкъ и называетъ ихъ первенцами изъ нищихъ—для означенія крайней бѣдности ихъ. Пророкъ, представляя этихъ бѣдныхъ Іудеевъ, для красоты рѣчи, подъ образомъ стада, говоритъ, что они спокойно будутъ пастись и безопасно почивать на тучной паствѣ; онъ какъ бы такъ говорилъ: въ правленіе царя Езекіи тѣ изъ Іудеевъ, которые частыми нападеніями приведены тобою въ совершенное разореніе и нищету, будутъ наслаждаться довольствомъ и миромъ; потому что юный, прене-

брегаемый тобою, но покровительствуемый Богомъ, царь и корень твой истребитъ, и остатокъ, уцѣлѣвшій отъ нашествія Салманассара царя Ассирійскаго, перебьетъ. Исполненіе этого можно видѣть въ 4 Цар. 18, 8. 2 Пар. 32, 23 и сл.

Вторая часть прочества, въ которой Пророкъ предсказываетъ другое бѣдствіе, которое нанесетъ Филистимлянамъ Салманассаръ.

Ст. 31. *Рыдайте, ворота! вой голосомъ, городъ! Распадешься ты, вся земля Филистимская; ибо отъ сѣвера дымъ идетъ, и нѣтъ отсталаго въ полчищахъ ихъ.* Ст. 32. *Что же скажутъ вѣстники народа? То, что Господь утвердилъ Сіонъ, и въ немъ найдутъ убѣжище бѣдные изъ народа Его.* Пророкъ выше говорилъ: *не радуйтесь, Филистимляне;* а теперь, усиливая рѣчь, возбуждаетъ ихъ къ плачу по причинѣ новаго бѣдствія, угрожающаго имъ отъ Салманассара (ст. 31), отъ котораго Іудеи освободятся по покровительству Божію (ст. 32). Пророкъ видитъ, что съ сѣвера поднялся густой дымъ, помрачающій небо, и несется на югъ въ Филистимскую землю; вмѣстѣ видитъ, что Филистимскіе послы идутъ къ Іудейскому царю посовѣтоваться касательно угрожающаго Филистимлянамъ и Іудеямъ бѣдствія и просить помощи у послѣднихъ; и слышитъ отвѣтъ, какой дадутъ Іудеи этимъ посламъ.

Подъ *воротами* въ переносномъ смыслѣ разумѣются начальники, правители города, которые въ древности обыкновенно собирались у воротъ для сужденія о дѣлахъ (Іер. 38, 7. Плач. 1, 4. 5, 14. Амос. 5, 15), или оберегательныя войска, которыя находились у воротъ для отраженія непріятеля, который вторгался въ городъ чрезъ ворота. Подъ *городомъ* разумѣется весь прочій народъ, живущій въ городѣ. Подъ символомъ дыма, несущагося съ сѣвера, разумѣется многочисленное войско Ассирійскаго царя Салманассара, который разрушилъ царство Израильское и разорилъ крѣпкіе города Филистимскіе, особенно Азотъ, къ которому преимущественно и должно отнести плачъ и рыданіе, о которомъ говорится и въ 20, 1.

Филистимляне, услышавъ о нашествіи Салманассара, просили отъ Іудеевъ помощи тѣмъ справедливѣе, что и самая Іудея подвергалась видимой опасности. Но въ отвѣтъ на это требованіе Пророкъ предсказываетъ, что Іерусалимъ во время нападенія Салманассара на Палестину останется въ безопасности и будетъ мѣстомъ убѣжища отъ враговъ; потому что Богъ, основавъ въ немъ Свою Церковь, будетъ охранять его отъ бѣдствія. Такъ и при погибели міра Церковь будетъ убѣжищемъ для желающихъ спастись

Хотя пораженіе Филистимлянъ Езекіею Пророкъ помѣстилъ въ этомъ пророчествѣ прежде; но оно было только довершеніемъ бѣдствія, нанесеннаго имъ Салманассаромъ, что можно видѣть какъ изъ ст. 30, въ которомъ говорится, что Езекія будетъ добивать только корень или остатокъ Филистимлянъ, уцѣлѣвшій отъ пораженія Салманассара, такъ и изъ обстоятельствъ царствованія Езекіи. Салманассаръ напалъ на Филистимлянъ въ 3-мъ году царствованія Езекіи, когда Іудея со временъ Ахаза была вовсе истощена въ силахъ, и Езекія вовсе не имѣлъ возможности преодолѣть Филистимлянъ до тѣхъ поръ, пока Сеннахиримъ не ослабилъ ихъ и тѣмъ далъ Езекіи случай и возможность поразить ихъ. Это послѣднее пораженіе Пророкъ помѣстилъ здѣсь прежде Салманассарова пораженія, потому что это сообразно было съ содержаніемъ пророчества и цѣлію Пророка—показать, что Филистимляне, поражавшіе Іудеевъ при Ахазѣ, при Езекіи сами будутъ поражены Іудеями, кромѣ того, что потерпятъ бѣдствіе отъ Ассиріянъ, между тѣмъ какъ Іудеевъ Богъ сохранитъ отъ этого бѣдствія.

ТРЕТЬЯ ПРОПОВѢДЬ.

О судьбѣ Моавитянъ.

Гл. 15. 16.

Послѣ изданія пророчества о бѣдствіи Филистимлянъ Пророкъ объясняетъ будущее плачевное состояніе Моавитянъ, какъ настоящее, со всѣми его обстоятельствами; именно: описываетъ нечаянное нападеніе непріятелей на крѣпкіе города Моавитскіе, разграбленіе имѣнья, всеобщій плачъ, бѣгство жителей, умерщвленіе ихъ, опустошеніе плодоносныхъ виноградниковъ. Потомъ Пророкъ раскрываетъ причины этихъ бѣдствій: гордость и безчеловѣчіе Моавитянъ къ Израильтянамъ, искавшимъ у нихъ убѣжища при нашествіи непріятелей, и предсказываетъ, что Іудейское царство утвердится и возвысится при Езекіи, пріемникѣ Ахаза. Но, предвидя, что Моавитяне не примирятся съ Іудеею, опять продолжаетъ описывать бѣдствія, утверждая, что онѣ непремѣнно постигнутъ ихъ чрезъ три года.

Цѣль этой проповѣди: 1) обличить суетную надежду Моавитянъ на идоловъ, и несправедливость ихъ къ Іудеямъ и обратить къ покаянію; 2) утѣшить Іудеевъ будущимъ благополучнымъ царствованіемъ Езекіи.

Свѣдѣніе о Моавитянахъ.

1) Моавитяне происходили отъ Лота, племянника Авраамова (Быт. 19, 31. 37).

2) Первоначальное пребываніе ихъ было близъ Мертваго моря, около Сигора—мѣста рожденія родоначальника ихъ Моава, по ту сторону Іордана. Аммореи отъ Іордана оттѣснили ихъ далѣе къ

югу за рѣчку Арнонъ. Моисей, выгнавъ Амморсевъ, поселилъ тамъ Рувима, Гада и половину колѣна Манассіина. Посему Моавитяне оставались всегда сопредѣльными Израильтянамъ.

3) Вражда Моавитянъ съ Израильтянами началась съ того времени, какъ они, по совѣту Валаама, посредствомъ женщинъ привлекли ихъ къ идолопоклоству (Числ. 25, 1. 2) и этимъ навлекли на нихъ строгій судъ Божій. Во время Судей происходили между ними частыя войны съ перемѣннымъ успѣхомъ. Саулъ усмирилъ ихъ, а Давидъ совершенно покорилъ и сдѣлалъ своими данниками. По раздѣленіи царства Давидова они остались въ зависимости отъ царей Израильскихъ и платили имъ дань по сту тысячъ агнцевъ и по стольку же овновъ съ рунами (4 Цар. 1, 1). При Іорамѣ, сынѣ Ахава, они отложились. Іорамъ, соединившись съ Іосафатомъ, царемъ Іудейскимъ, произвелъ ужасное пораженіе въ войскѣ Моавитянъ, но не могъ сдѣлать ихъ своими данниками (4 Цар. 3, 4—27). И эта было новою причиною вражды между Моавомъ и Израилемъ. При нашествіи Ѳеглафелассара, царя Ассирійскаго (4 Цар. 10, 32. 33. 15, 29) Израильтяне, спасаясь отъ плѣна Ассирійскаго, искали себѣ убѣжища у Моавитянъ; но они обращались съ ними жестоко, выдавали ихъ Ассиріянамъ Въ этомъ-то безчеловѣчномъ поступкѣ Пророкъ и укоряетъ ихъ въ этой проповѣди.

Проповѣдь эта состоитъ А) изъ надписи (ст. 1), Б) пророчества (ст. 15, 16, 1—12), и В) заключенія, въ которомъ Пророкъ показываетъ время исполненія этого пророчества (ст. 13. 14). Пророчество раздѣляется на двѣ части. Первая часть состоитъ изъ трехъ членовъ, въ которыхъ описывается бѣдствіе Моавитянъ и слѣдствіе его—плачъ и отчаяніе. Во второй части излагаются а) причины бѣдствія (гл. 16, 1—5), б) бѣдствіе снова описывается (ст. 6—12).

———

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Гл. 15.

А) Надпись.

Ст. 1. *Пророчество о Моавѣ.* (См. 13, 1).

Первая часть пророчества.

Членъ первый.

Ст. 1. *Такъ! ночью будетъ разоренъ Аръ-Моавъ и уничтоженъ; такъ! ночью будетъ разоренъ Киръ-Моавъ и уничтоженъ!* Ст. 2. *Онъ восходитъ къ Баиту и Дивону, восходитъ на высоты, чтобы плакать; Моавъ рыдаетъ надъ Нево и Медевою; у всѣхъ ихъ острижены головы, у всѣхъ обриты бороды.* Ст. 3. *На улицахъ его препоясываются вретищемъ; на кровляхъ его и площадяхъ его все рыдаетъ, утопаетъ въ слезахъ.* Ст. 4. *И вопитъ Есевонъ и Елеала; голосъ ихъ слышится до самой Іаацы; за ними и воины Моава рыдаютъ, душа его возмущена въ немъ* (т.-е. въ каждомъ изъ воиновъ). Пророкъ, какъ будто стоя на высокой горѣ, видитъ, что Ассирійское войско быстро стремится на Моава противъ ожиданія всѣхъ; вдругъ неожиданно нападаетъ на главные города и крѣпости Моавитскіе. Всѣ Моавитяне, при вѣсти объ этомъ пораженные страхомъ, поднимаютъ плачъ и вой; стекаются къ жертвенникамъ и храмамъ главнаго своего бога просить его помощи; обпажаютъ свои головы, выбриваютъ волосы на головѣ и бородѣ; все наполняютъ слезами, рыданіемъ, подобно отчаяннымъ. Однихъ изъ нихъ непріятели безжалостно убиваютъ, другіе спасаются бѣгствомъ въ Аравію, а свое имѣнье, поля и виноградники оставляютъ непріятелю на расхищеніе и опустошеніе.

Слово *ночью* въ переносномъ смыслѣ означаетъ, что на всѣ Моавитскіе города непріятель нападаетъ нечаянно, когда Моавитяне, предавшись безпечности, какъ сну въ ночное время, были

спокойны, вовсе не думая объ угрожающей имъ опасности (См. под. Іов. 27, 20. 34, 25). Восточные народы во время тяжкаго общественнаго бѣдствія обривали головы и бороды и облекались во вретище въ знакъ печали. Пророкъ, показывая тяжесть бѣдствія, говоритъ, что Моавитяне будутъ плакать не тайкомъ—дома, но станутъ рыдать на кровляхъ и улицахъ, и съ горькимъ плачемъ опять сойдутъ съ нихъ, не получивъ никакого утѣшенія.

Членъ второй.

Ст. 5. *Рыдаетъ сердце мое о Моавѣ; бѣгутъ изъ него къ Сивору, до третьей Эглы; Восходятъ на Лухитъ съ плачемъ, по дорогѣ Хоронаимской поднимаютъ страшный крикъ.* Ст. 6. *Потому что воды Нимрима изсякли, луга засохли, трава выгорѣла, не стало зелени.* Ст. 7. *Поэтому они остатки стяжанія и, что сбережено ими, переносятъ за рѣку Аравійскую.* Пророкъ, усиливая рѣчь, говоритъ, что бѣдствіе это такъ будетъ велико, что даже и его сердце болитъ, стонетъ о Моавѣ; и снова показываетъ причины плача и рыданія Моавитянъ: опустошеніе плодоносныхъ полей и луговъ (ст. 6), и расхищеніе имѣнія (ст. 7). Ибо, говоритъ, воды города Нимрима, орошавшія плодоносныя долины, непріятелемъ будутъ испорчены. или высушены; а отъ того засохнетъ растеніе, не станетъ травы, не будетъ никакой зелени; остатокъ пріобрѣтенія, имѣніе ихъ—все, что собирали для дѣтей и хранили съ особеннымъ тщаніемъ для будущаго времени, Ассиріяне унесутъ въ Вавилонскую долину, на берега Евфрата, изобилующіе ивами (Пс. 136, 2). Объ этомъ разбѣжавшіеся Моавитяне рыдаютъ такъ сильно, что какъ будто реветъ телица трехлѣтняя, т.-е. совершеннолѣтняя, когда ревъ ея бываетъ самый сильный.

Членъ третій.

Ст. 8. *Ибо вопль по всѣмъ предѣламъ Моава, до Эглайма плачъ его и до Беэръ-Елима плачъ его.* Ст. 9. *Потому что воды Димона наполнились кровью, и я наведу на Димонъ еще новое,—*

львовъ на убѣжавшихъ изъ Моава и на оставшихся въ странѣ. Пророкъ, созерцая страшное бѣдствіе и смятеніе Моавитянъ, для изображенія его считалъ какъ бы недостаточнымъ того, что выше говорилъ; теперь усиливая рѣчь, объясняетъ новыя причины плача, который будетъ не частный и не въ одномъ мѣстѣ, а всеобщій во всѣхъ мѣстахъ; потому что и буря бѣдствія будетъ свирѣпствовать не въ одной области, а во всей Моавитской землѣ. Первая причина плача—избіеніе Моавитянъ такое страшное, что воды Димона наполнятся кровію, такъ что въ рѣкѣ отъ крови убитыхъ прибавится вода. Вторая причина плача—новое бѣдствіе, прибавленное къ прежнему, — истребленіе остатка Моавитянъ безъ надежды возстановить царство Моавитское. На уцѣлѣвшихъ отъ пораженія Салманассарова Моавитянъ Богъ пошлетъ льва— Навуходоносора, который совершенно истребитъ ихъ. Подобное говоритъ о Навуходоносорѣ и Пророкъ Іеремія, называя его львомъ (4, 7).

Вторая часть пророчества о Моавитянахъ.

Гл. 16.

Пророкъ, въ первой части изобразивъ бѣдствіе и плачъ Моавитянъ, теперь показываетъ причины этого суда Божія и средства, которыми могли бы если не отклонить, по крайней мѣрѣ сдѣлать болѣе сноснымъ для себя угрожающее бѣдствіе. Причины суда Божія Пророкъ открываетъ не прямо, а косвенно, въ видѣ совѣта—исполнить обязанность по отношенію къ царю и народу Іудейскому, пренебреженную ими по гордости и жестокосердію. Поелику Пророкъ предвидѣлъ, что Моавитяне по гордости не послушаютъ его совѣта, то опять начинаетъ подробнѣе описывать вышесказанное бѣдствіе.

Эта часть состоитъ изъ трехъ членовъ. Въ первомъ Пророкъ показываетъ причины бѣдствія Моавитянъ въ видѣ совѣта—исполнить двѣ обязанности, пренебреженныя ими; первая обязанность— возобновить дружественное отношеніе съ Іудеями посредствомъ уплаты дани; потому что это было бы полезно имъ, могло бы

облегчить угрожающее имъ бѣдствіе (ст. 1. 2). Вторая обязанность — благосклонно поступать съ Израильтянами, убѣжавшими отъ Ассиріянъ и укрывавшимися между ними, съ которыми они жестоко поступали; исполненіе этой обязанности въ свое время доставило бы и имъ большое благодѣяніе отъ Іудеевъ (ст. 3—5). Во второмъ членѣ Пророкъ открываетъ презрѣніе ихъ къ этому совѣту по гордости; а это и было причиною этого суда Божія надъ ними (ст. 6). Въ третьемъ членѣ Пророкъ опять описываетъ бѣдствія Моавитянъ, какъ слѣдствіе ожесточенной гордости (ст. 7—12).

Первый членъ.

Совѣтъ — исполнить одну обязанность.

Ст. 1. *Посылайте агнцевъ владѣтелю земли изъ Селы въ пустынѣ на гору дочери Сіона.* Ст. 2. *Ибо блуждающей птицѣ, выброшенной изъ гнѣзда, будутъ подобны дочери Моава у бродовъ Арнонскихъ.* Смыслъ этихъ словъ такой: вы, Моавитяне, которые, бывъ покорены Давидомъ и сдѣлавшись данниками его дома, по гордости свергли съ себя это иго, заблаговременно возобновите мирныя условія съ Іудеями, пошлите имъ въ дань агнцевъ изъ Петры, гдѣ собираются пастыри съ стадами для торговъ, чрезъ пустыню Іерихонскую въ Іерусалимъ (4 Цар. 3, 4. 2 Цар. 8, 2. 4 Цар. 14, 7), чтобы этимъ снискать милость ихъ. Ибо во время нашествія непріятеля вы, Моавитяне, принуждены будете искать убѣжища въ Іудеи, и для васъ миръ съ нею былъ бы спасителенъ въ этомъ несчастіи.

Совѣтъ — исполнить вторую обязанность.

Ст. 3. «*Составь совѣтъ, постанови рѣшеніе; осѣни насъ среди полудня, какъ ночью, тѣнію твоею, укрой изгнанныхъ, не выдай скитающихся.* Ст. 4. *Пусть поживутъ у тебя мои изгнанные Моавитяне; будь имъ покровомъ отъ грабителя: ибо притѣснителя не станетъ, грабежъ прекратится, попирающіе*

исчезнутъ съ земли. Ст. 5. *И утвердится престолъ милостію, и возсядетъ на немъ въ истинѣ, въ шатрѣ Давидовомъ, судія, ищущій правды и стремящійся къ правосудію».* Такъ такъ Моавитяне слишкомъ жестоко поступали съ Израильтянами, убѣжавшими къ нимъ отъ нашествія Ѳеглафелассара (въ 4-мъ году царствованія Ахаза, 4 Цар. 15, 29), выдавали ихъ Ассиріянамъ: то Пророкъ прикровенно укоряетъ за это Моавитянъ, указываетъ въ этомъ причину подобнаго бѣдствія, угрожающаго имъ; совѣтуетъ имъ 1) образумиться, посовѣтоваться съ разумомъ, прислушаться къ голосу совѣсти, чтобы впредь вести себя благоразумнѣе, помня непостоянство, измѣняемость обстоятельствъ человѣческихъ, и что сами могутъ имѣть нужду въ милости и защитѣ Іудеевъ; 2) совѣтуетъ посудить, справедливо ли они поступили съ убѣжавшими къ нимъ Израильтянами, сообразно ли съ общимъ правомъ человѣческихъ обществъ и закономъ человѣколюбія. 3) Пророкъ убѣждаетъ Моавитянъ покрыть своею тѣнію, на подобіе ночи, среди полудня, т.-е. Израильтянъ защитить, укрыть отъ зноя гоненія Ассиріянъ, доставить имъ помощь и утѣшеніе, подобно тому, какъ ночь своею прохладною тѣнью доставляетъ путешественникамъ отраду отъ палящаго жара полуденнаго. Разгнѣванный царь, отличающійся величіемъ, обширностію власти и силы и преслѣдующій другихъ, въ Св. Писаніи иногда сравнивается съ знойнымъ солнцемъ, опаляющимъ тѣхъ, которые ничѣмъ не защищены отъ жгучихъ лучей его (Пс. 120, 6. Апок. 7, 16. Ис. 4, 6. 25, 4. 30, 2). Подъ полуднемъ здѣсь разумѣется самое жестокое гоненіе—огненнаго свойства. А подъ тѣнью разумѣется укрывательство отъ гоненія и отрада, какую доставляютъ гонимымъ. Какъ тѣнь напр. подъ деревомъ мало умѣряетъ солнечный зной, пока солнце находится на небѣ высоко; напротивъ ночная, всеобщая тѣнь, по захожденіи солнца за небосклонъ, больше умѣряетъ жаръ, доставляетъ пріятную прохладу и оживляетъ человѣка: такъ и здѣсь подъ ночною тѣнью разумѣется вѣрное укрывательство, или защита и все то, что доставляетъ гонимымъ полную, совершенную отраду и утѣшеніе. Въ побужденіе къ исполненію своего совѣта Пророкъ представляетъ Моавитянамъ то, что

когда опустошитель исчезнетъ съ лица земли, т.-е. когда Ассирійскіе цари, которымъ Моавитяне выдавали бѣглецовъ Израилевыхъ, будутъ сокрушены судомъ Божіимъ, особенно когда Сеннахиримъ будетъ пораженъ подъ Іерусалимомъ и Ассирійская имперія ослабѣетъ въ силахъ: тогда на престолѣ Іудейскаго царства сядетъ царь Езекія—милостивый, ревностный къ истинѣ,—къ религіи и всякой добродѣтели, правосудный, или ускоряющій правду, т.-е. скоро удовлетворяющій просящимъ праведнаго суда, утвердится на престолѣ, будетъ имѣть большую силу, такъ что въ состояніи будетъ или отмстить Моавитянамъ за жестокое обращеніе ихъ съ убѣжавшими отъ Ассиріянъ Израильтянами, или подать имъ достаточную помощь въ случаѣ угрожающаго бѣдствія, если бы они заблаговременно вступили съ нимъ въ дружественныя отношенія, снискали его благосклонность; подъ покровительствомъ его имъ нечего было бы бояться Ассиріянъ. Этимъ они могли бы отклонить, или по крайней мѣрѣ смягчить гнѣвъ Божій, угрожающій имъ бѣдствіемъ отъ Ассиріянъ, между прочимъ, и за жестокость къ Израильтянамъ.

Пророкъ, говоря о будущемъ, глаголы поставилъ (въ подлинникѣ) въ прошедшемъ времени или по увѣренности въ исполненіи своихъ предсказаній, или по ясности созерцанія будущихъ событій, которыя взору Пророка представлялись такъ ясно, что какъ будто предъ его глазами совершались, или уже совершились.

Изъ этихъ стиховъ видно, что хотя Израильтянъ Богъ наказывалъ чрезъ Ассиріянъ за грѣхи, однакожъ Ему не угодно было, чтобы Моавитяне поступали съ ними безчеловѣчно. Вообще изъ этого видно, что а) всѣ бѣдствія посылаются отъ Бога и притомъ за грѣхи людей для вразумленія и исправленія ихъ; б) впрочемъ Богъ не хочетъ, чтобы люди поступали жестоко съ наказываемыми отъ Него; напротивъ, чтобы оказывали имъ милость, сострадательность, всякую помощь и утѣшеніе по долгу человѣколюбія; иначе жестокость къ жертвамъ мести Божіей возбуждаетъ гнѣвъ Божій на жестокосердыхъ.

Второй членъ.

Послѣдствіе совѣта—презрѣніе его.

Ст. 6. «*Слыхали мы о гордости Моава, гордости чрезмѣрной, о надменности его и высокомѣріи и неистовствѣ его: неискренна рѣчь его*». Пророкъ показываетъ, что Моавитяне не примутъ этого совѣта, спасительнаго для нихъ, по гордости отвергнутъ его.

Третій членъ.

Повтореніе описанія бѣдствія, которое постигнетъ Моавитянъ за презрѣніе совѣта и за другія вины.

Ст. 7. *Поэтому возрыдаетъ Моавъ о Моавѣ, всѣ будутъ рыдать; стенайте о твердыняхъ Кирхарешета: онѣ совершенно разрушены.* Ст. 8. *Поля Есевонскія оскудѣли, также и виноградникъ Севамскій; властители народовъ истребили лучшія лозы его, которыя достигали до Іазера, разстилались по пустынѣ; побѣги ихъ расширялись, переходили за море.* Пророкъ предвидѣлъ, что Моавитяне отвергнутъ его совѣтъ, который могъ бы предотвратить ихъ несчастіе; потому опять продолжаетъ изображать угрожающее имъ бѣдствіе, именно—описываетъ опустошеніе виноградниковъ и оскудѣніе вина, которое по обыкновенію древнихъ въ Кирхарешетѣ хранилось въ большихъ сосудахъ. Сокрушеніе этихъ сосудовъ могло произойти или отъ непріятелей, или отъ того, что по ненадобности ихъ обыкновенно бросали. Въ 8-мъ ст. описывается опустошеніе Севамскаго винограда самой лучшей породы, который пересаживали и разводили въ разныхъ мѣстахъ и который разрастался повсюду, простирался даже по пустынѣ Аравійской, прилежащей къ Моавитской землѣ, и переходилъ море, т.-е. озеро близъ города Іаезера (См. Іер. 48, 32), т.-е. по берегамъ его развѣтвлялся, осѣнялъ озеро, какъ будто переходилъ его. Вино изъ этого винограда было самое лучшее и доставлялось только царямъ и вельможамъ.

Ст. 9. *Посему и я буду плакать о лозѣ Севамской плачемъ Іазера; буду обливать тебя слезами моими, Есевонъ и Елеала; ибо во время собиранія винограда твоего и во время жатвы твоей нѣтъ болѣе шумной радости.* Ст. 10. *Исчезло съ плодоносной земли веселіе и ликованіе, и въ виноградникахъ не поютъ, не ликуютъ, виноградарь не топчетъ винограда въ точилахъ: Я прекратилъ ликованіе.* Для усиленія рѣчи Пророкъ говоритъ, что бѣдствіе Моавитянъ будетъ таково, что и въ немъ возбуждаетъ жалость и слезы о страшномъ опустошеніи прекрасныхъ виноградниковъ Севамскихъ, равно какъ и объ опустошеніи плодоносныхъ полей города Іаезера. Вмѣсто радостныхъ ликованій собирателей плодовъ въ виноградникахъ будутъ раздаваться крики воиновъ, съ торжествомъ опустошающихъ сады.

Ст. 11. *Отъ того внутренность моя стонетъ о Моавѣ, какъ гусли, и сердце мое о Кирхарешетѣ.* Ст. 12. *Хотя и явится Моавъ и будетъ до утомленія подвизаться на высотахъ, и пріидетъ къ святилищу своему помолиться, но ничто не поможетъ.* Въ 11-мъ ст. Пророкъ изображаетъ скорбь въ высшей степени, отъ которой вся внутренность, стѣсняясь и колеблясь, невольно издаетъ стонъ и вздохи. Моавитяне побѣгутъ на холмы къ жертвенникамъ, будутъ приносить своимъ богамъ множество жертвъ до утомленія; потомъ войдутъ въ капище — въ самое святилище боговъ для молитвы; но не получатъ отъ нихъ никакой помощи и избавленія отъ бѣдствія.

Третья часть пророчества: епилогъ.

Ст. 13. *Вотъ слово, которое изрекъ Господь о Моавѣ издавна.* Ст. 14. *Нынѣ же такъ говоритъ Господь: чрезъ три года, считая годами наемничьими, величіе Моава будетъ унижено со всѣмъ великимъ многолюдствомъ, и остатокъ будетъ очень малый и незначительный.* И прежде Богъ открывалъ о судьбѣ Моава, не опредѣляя времени его бѣдствія. Пророкъ Исаія указываетъ здѣсь на пророчество Амоса (2. 1 и сл.), которое издано при царѣ Озіи. Отъ изданія этого пророчества (а оно издано въ

одинъ годъ съ предыдущею проповѣдію, т.-е. въ годъ смерти Ахаза) до исполненія его остается только три года. Время это, по опредѣленію Божію, исчислено съ такою точностію, съ какою наемникъ считаетъ не только годы, но и мѣсяцы, недѣли и дни своей работы до окончанія срока.

Исполненіе этого пророчества относится ко времени нашествія Салманассара, который при походѣ въ Самарію разграбилъ и опустошилъ Моавитскую землю и по трехлѣтней осадѣ взялъ Самарію (4 Цар. 18, 9). Изъ этого мѣста можно видѣть, что дѣйствительно чрезъ три года исполнилось это пророчество. Хотя это обстоятельство не замѣчено ясно въ свящ. исторіи; но извѣстно, что въ ней не во всей полнотѣ описывается отношеніе другихъ народовъ къ Іудеямъ; и потому въ семъ случаѣ самыя пророчества должно почитать исторіею.

ЧЕТВЕРТАЯ ПРОПОВѢДЬ.

О судьбѣ Сиріянъ Дамасскихъ и Израильтянъ, съ прибавленіемъ о пораженіи Ассиріянъ.

Гл. 17, 18.

Раасонъ (или Рецинъ) царь Сирскій, желая отмстить Іудеямъ за пораженіе, причиненное Сиріи Озіею, послѣ долговременной вражды примирившись съ Факеемъ, царемъ Израильскимъ, согласился съ нимъ соединенными силами напасть на Іерусалимъ и разрушить царство дома Давидова (Ис. гл. 7). Но Ѳеглафелассаръ, царь Ассирійскій, призванный Ахазомъ на помощь, разрушилъ Дамаскъ, положилъ конецъ царству Сирскому, Сиріянъ отвелъ въ Ассирію и Мидію, а Израильское царство ограбилъ и потрясъ въ основаніи, предоставивъ Салманассару совершить конечное разрушеніе. Предсказаніе объ этомъ бѣдствіи Сиріянъ и Израильтянъ и составляетъ предметъ этой проповѣди. Послѣ Сен-

нахиримъ хотѣлъ также разрушить Іудейское царство; но Пророкъ предсказываетъ чудесное пораженіе многочисленнаго войска его подъ стѣнами Іерусалима. Пораженіе это имѣло благотворныя слѣдствія не только для Іудеи, но и для Египта, которому Сеннахиримъ также угрожалъ разореніемъ.

Цѣль этой проповѣди, по указанію Пророка (17, 14), состоитъ въ томъ, чтобы показать, какая участь ожидаетъ враговъ Церкви, и утвердить надежду благочестивыхъ на небесное покровительство при непріятельскихъ нападеніяхъ.

Проповѣдь эта раздѣляется на 4 части. Въ первой части содержится опредѣленіе суда Божія на Дамаскъ и царство Дамасское (ст. 1—2). Во второй—опредѣленіе суда Божія на Израильтянъ (ст. 4—11). Въ третьей—опредѣленіе суда Божія на Ассиріянъ (ст. 12—14). Въ четвертой содержится прибавленіе о пораженіи Ассиріянъ, о которомъ повелѣвается возвѣстить Египтянамъ и всѣмъ прочимъ народамъ во вселенной (гл. 18, 1—10).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Надписаніе проповѣди.

Пророчество о Дамаскѣ. Дамаскъ—предметъ этого пророчества, есть столичный городъ Сиріи, извѣстный въ исторіи по древности и пріятному мѣстоположенію. Находясь на плодоносной долинѣ, орошаемой рѣкою, которая вытекаетъ съ вершины горы Антиливана и Страбономъ (кн. 16. стр. 520) названа златотекущею; по своему мѣстоположенію и по прекрасной, разнообразной растительности онъ уподобляется пріятному саду. По этой-то причинѣ Дамаскъ послѣ многократныхъ разрушеній былъ возстановляемъ и доселѣ находится въ числѣ не малыхъ городовъ на востокѣ.

Нельзя съ точностію опредѣлить время построенія Дамаска. Въ священной исторіи онъ сталъ извѣстенъ со времени Давида (2 Цар. 8, 5. 6. 10, 16. 19), а начало царства Сиріи Дамасской можно отнести къ времени Соломона (3 Цар. 11, 23—25). Оно сопредѣльно было съ царствомъ Израильскимъ и до самаго

послѣдняго царя Рецина находилось почти въ непрерывной съ нимъ войнѣ съ перемѣннымъ успѣхомъ. Но поелику Богу угодно было чрезъ Сиріянъ наказывать отступленіе Израильтянъ, то послѣдніе часто оставались побѣжденными.

Пророчество это издано, вѣроятно, въ одно время съ пятою проповѣдію (гл. 7 — 12), т.-е. въ первый или второй годъ царствованія Ахаза.

Гл. 17.

Первая часть: опредѣленіе суда Божія на Дамаскъ.

Ст. 1. *Вотъ, Дамаскъ исключается изъ числа городовъ, и будетъ грудою развалинъ.* Ст. 2. *Города Ароерскіе будутъ покинуты, — останутся для стадъ, которыя будутъ отдыхать тамъ, и некому будетъ пугать ихъ.* Ст. 3. *Не станетъ твердыни Ефремовой и царства Дамасскаго съ остальною Сиріею съ ними будетъ то же, что со славою сыновъ Израиля, говоритъ Господь Саваоѳъ.* Здѣсь Пророкъ описываетъ 4 дѣйствія суда Божія: 1) раззореніе Дамаска (ст. 1); 2) разрушеніе окрестныхъ городовъ (ст. 2); 3) уничтоженіе царства Сирскаго и 4) отведеніе Сиріянъ въ плѣнъ (ст. 3). Въ 3-мъ стихѣ подъ *твердынею* разумѣется или Дамаскъ, на силу котораго полагались Израильтяне, или Самарія. Подъ *славою* сыновъ Израилевыхъ по метонимiи разумѣется все, что составляло славу Израиля: множество людей и вещей, богатство, войско, знаменитые мужи и царь. Смыслъ 3-го стиха такой: въ то самое время, какъ послѣдуетъ разрушеніе царства Сирскаго, ослабится вмѣстѣ сила и крѣпость и царства Израильскаго. Пророкъ, соединяя участь царствъ Сирскаго и Израильскаго, какъ союзныхъ и составившихъ лукавый совѣтъ противъ дома Давидова (7, 1 и сл.), предсказываетъ, что Сиріяне, равно какъ и Израильтяне, по разрушеніи ихъ царствъ, будутъ отведены въ плѣнъ въ Ассирію и Мидію, и погибнетъ слава ихъ.

Исполненіе этого пророчества можно видѣть въ 4 Цар. 16, 9. Впрочемъ Дамаскъ послѣ этого разрушенія опять былъ возстанов-

ленъ, и Пророкъ Іеремія въ свое время называетъ его городомъ славнымъ (49, 24—27).

Причины этого суда Божія указаны у Ис. гл. 7. 8. Амос. 1, 3. 5. 4 Цар. 8, 12. 17, 2 и сл.

Вторая часть: опредѣленіе суда Божія на Ефремлянъ.

Первое дѣйствіе суда Божія: пораженіе ихъ Ѳеглафелассаромъ.

а) Самое опредѣленіе суда Божія.

Ст. 4. *И будетъ въ тотъ день, умалится слава Іакова, и тучное тѣло его сдѣлается тощимъ.* Ст. 5. *То же будетъ, что по собраніи хлѣба жнецомъ, когда рука его пожнетъ колосья, и когда соберутъ колосья въ долинѣ Рефаимской.* Ст. 6. *И останутся у него, какъ бываетъ при обиваніи маслинъ, двѣ-три ягоды на самой вершинѣ, или четыре-пять на плодоносныхъ вѣтвяхъ, говоритъ Господь, Богъ Израилевъ.* Израильтяне за одинаковое съ Сиріянами беззаконіе подвергнутся вмѣстѣ съ ними одинаковому и наказанію. Пророкъ, сказавъ выше о бѣдствіи Сиріянъ, теперь изображаетъ двоякое дѣйствіе суда Божія на Израильтянъ. Первое дѣйствіе суда Божія будетъ соединено съ нѣкоторою милостію; Ѳеглафелассаръ—совершитель этого суда—хотя поразитъ Израильтянъ, но не разрушитъ ихъ царства (ст 4—6). Слѣдствіемъ этого будетъ обращеніе нѣкоторыхъ Израильтянъ къ Богу (ст. 7. 8). Второе дѣйствіе суда Божія совершитъ Салманассаръ, который совершенно опустошитъ и разрушитъ Израильское царство (ст. 9—11). Первое дѣйствіе суда Божія Пророкъ изображаетъ двоякимъ подобіемъ: 1) подобіемъ тѣла тучнаго, но послѣ изсохшаго (ст. 4), и 2) подобіемъ жатвы, или обрыванія маслинъ, послѣ которыхъ мало остается колосьевъ и ягодъ (ст. 5. 6). Изображая жестокость пораженія Израильтянъ Ѳеглафелассаромъ, Пророкъ уподобляетъ оное жатвѣ не на горахъ, гдѣ по неровному мѣстоположенію многіе колосья могли бы ускользнуть отъ серпа жателя, но въ долинѣ Рефаимской — самой плодоносной, гдѣ едва нѣсколько колосьевъ останется послѣ жатвы.

Эта долина Рефаимовъ, т.-е. на которой нѣкогда жили исполины—великорослые (Быт. 14, 5. Втор. 2, 11), находится неподалеку отъ Іерусалима на югозападѣ (2 Цар. 5, 18. 22. 23, 13). И такъ смыслъ этихъ стиховъ такой: Израильское царство отъ пораженія Ассиріянами истощится въ силахъ, лишится знаменитыхъ мужей, богатства и крѣпостей, составляющихъ славу его; останется въ немъ очень мало людей, и притомъ бѣдныхъ; все, что было въ немъ славнаго, въ это время погибнетъ

б) Слѣдствіе суда Божія: обращеніе къ Богу нѣкоторыхъ, оставшихся въ землѣ Израильской.

Ст. 7. *Въ тотъ день обратитъ человѣкъ взоръ свои къ Творцу своему, и глаза его будутъ устремлены къ Святому Израилеву.* Ст. 8. *И не взглянетъ на жертвенники, на дѣло рукъ своихъ, и не посмотритъ на то, что сдѣлали персты его, на кумиры Астарты и Ваала.* Слѣдствіемъ этого суда Божія будетъ обращеніе нѣкоторыхъ Израильтянъ къ Богу съ покаяніемъ, вѣрою, надеждою и любовію (2 Пар. 30, 11. 34, 9). Прикровенно показывается вмѣстѣ и причина этого суда Божія—идолопоклонство.

Второе дѣйствіе суда Божія· пораженіе Израильтянъ Салманассаромъ.

Ст. 9. *Въ тотъ день укрѣпленные города его будутъ, какъ развалины въ лѣсахъ и на вершинахъ горъ, оставленные предъ сынами Израиля, — и будетъ пусто.* Ст. 10. *Ибо ты забылъ Бога спасенія твоего, и не воспоминалъ о скалѣ прибѣжища твоего; отъ того развелъ увеселительные сады и насадилъ черенки отъ чужой лозы.* Ст. 11. *Въ день насажденія твоего ты заботился, чтобы оно росло, и чтобы посѣянное тобою рано разцвѣло; но въ день собранія не куча жатвы будетъ, но скорбь жестокая.* Пророкъ, изображая второе дѣйствіе суда Божія — разрушеніе Израильскаго царства, а) предсказываетъ конечное

истребленіе его Салманассаромъ послѣ перваго пораженія Ѳеглафелассаромъ (ст. 9); б) показываетъ причину суда Божія—упорное идолопоклонство (ст. 10. 11). Метафорическія слова въ ст. 11 и 12 имѣютъ такой смыслъ: поелику ты забылъ Бога своего, то и принялъ суевѣрное ученіе лжеучителей, льстящее страстямъ, съ удовольствіемъ принялъ постановленія чуждой религіи, поставилъ статуи языческихъ боговъ; по принятіи постановленій чужихъ религій ты старался распространять эту религію такъ, чтобы вся земля наполнилась идолами; рано по утру поливая свое растеніе, ты старался, чтобы оно процвѣло, т.-е. старался дѣлать приращеніе суевѣрія и идолослуженія. Но твоя преданность къ чужой религіи и заботливость объ идолослуженіи принесетъ горькій плодъ, плачевную жатву во время тяжкаго, неотразимаго бѣдствія, угрожающаго со стороны Ассиріянъ.

Исполненіе этого пророчества описано въ свящ. исторіи. О паденіи Израильскаго царства говорится въ 4 Цар. 15, 29. 1 Пар. 5, 26. Объ обращеніи нѣкоторыхъ Израильтянъ послѣ нашествія Ѳеглафелассара (въ 4-мъ году царствованія Ахаза) говорится въ 2 Пар. 30, 1—11. О послѣднемъ разрушеніи Израильскаго царства Салманассаромъ (въ 6-мъ году царствованія Ахаза) говорится въ 4 Цар. 16, 3. 18, 9. Ос. 12, 1.

Третья часть: о пораженіи Ассиріянъ.

Ст. 12. *Увы! шумъ народовъ многихъ! шумятъ они, какъ шумитъ море. Ревъ племенъ! они ревутъ, какъ ревутъ сильныя воды.* Ст. 13. *Ревутъ народы, какъ ревутъ сильныя воды; но Онъ погрозилъ имъ, и они далеко побѣжали, и были гонимы, какъ прахъ по горамъ отъ вѣтра и какъ пыль отъ вихря.* Ст. 14. *Вечеръ—и вотъ ужасъ; и прежде утра уже нѣтъ его. Такова участь грабителей нашихъ, жребій разорителей нашихъ.* Пророкъ, изобразивъ судъ Божій въ разрушеніи царствъ Сирскаго и Израильскаго Салманассаромъ, восхищенный Святымъ Духомъ, видѣлъ, что чрезъ восемь лѣтъ послѣ этого событія Сеннахиримъ, собравъ себѣ войско изъ многихъ народовъ: Ассиріянъ, Вавило-

нянъ, Армянъ, Сиріянъ и другихъ, вознамѣрится напасть на Іудею и покорить ее себѣ, но потерпитъ внезапное, страшное пораженіе. Поелику нашествіе Ѳеглафелассара и Салманассара на царство Израильское Пророкъ созерцалъ въ своемъ духѣ вмѣстѣ съ нашествіемъ Сеннахирима на Іудею: то эти происшествія соединилъ и въ рѣчи своей. И такъ здѣсь Пророкъ 1) изображаетъ быстрое движеніе Ассирійскаго войска къ Іудеи съ большимъ шумомъ, который Пророкъ уподобляетъ шуму разъяренныхъ волнъ моря, колеблемаго сильнымъ вѣтромъ (ст. 12 и пол. 13). Этимъ подобіемъ означается и шумъ отъ движенія, и надутость, гордость, ярость, необузданная сила войска, опустошающаго и разрушающаго все встрѣчающееся, 2) Затѣмъ Пророкъ описываетъ пораженіе войска силою Божіею и бѣгство Сеннахирима выразительными словами: Богъ *погрозитъ ему*—Сеннахириму, именно поразитъ его войско, и онъ далеко убѣжитъ—въ свою землю. Изображая быстрое бѣгство Сеннахирима, Пророкъ уподобляетъ его праху, возметаемому на горахъ, на которыхъ дѣйствіе вѣтра бываетъ гораздо сильнѣе, нежели на долинахъ, и пыль несется чрезвычайно быстро съ вихрями, которые здѣсь означаютъ сильное смущеніе духа Сеннахирима отъ страха. *Вечеръ — и вотъ ужасъ!* т.-е. во время вечера Сеннахиримъ, подступивъ съ войскомъ къ Іерусалиму, въ жителяхъ его произвелъ большой страхъ и смятеніе. *И прежде утра уже нѣтъ его*, т.-е. Сеннахирима съ войскомъ; большая часть войска внезапно поражена рукою Ангела, а съ малымъ остаткомъ Сеннахиримъ быстро убѣжалъ въ свою землю безъ всякаго преслѣдованія его отъ непріятелей. Въ заключеніе Пророкъ къ утѣшенію благочестивыхъ говоритъ, что такова будетъ участь и всѣхъ враговъ Церкви Божіей. Событіе этого пророчества Пророкъ описываетъ въ 37, 36. 37.

Четвертая часть.

Гл. 18.

Эта часть состоитъ изъ трехъ членовъ. Въ первомъ членѣ излагается повелѣніе возвѣстить Египтянамъ и прочимъ народамъ

о пораженіи Сеннахирима (ст. 1—3). Во второмъ—описаніе самаго пораженія (ст. 4—6). Въ третьемъ—слѣдствіе пораженія—благодарность Египтянъ къ Богу за это благодѣяніе (ст. 7).

Членъ первый: повелѣніе возвѣстить Египтянамъ *) ѳ пораженіи Ассиріянъ.

а) Обращеніе къ Египтянамъ съ побужденіемъ быть готовыми принять вѣсть о пораженіи Ассиріянъ.

Ст. 1. *Горе землѣ, осѣняющей крыльями по ту сторону рѣкъ Еѳіопскихъ.* Ст. 2. *Посылающейословъ по морю, и въ папировыхъ суднахъ по водамъ!* Связь этой части съ предыдущею открывается изъ провидѣннаго Пророкомъ намѣренія Сеннахирима, который зашелъ въ Іудею только мимоходомъ, а главная цѣль военнаго похода его была завоевать Египетъ и покорить Еѳіопію. Слѣдовательно, въ пораженіи его принималъ особенное участіе Египетъ, который боялся нашествія этого воинственнаго государя. Потому и извѣстіе объ этомъ, какъ радостное, естественно должно скоро распространиться по Египту. Это-то Пророкъ и описываетъ здѣсь подъ видомъ повелѣнія Божія—возвѣстить Египту о пораженіи Ассиріянъ. Между тѣмъ Пророкъ хотѣлъ обличить Египетъ въ суевѣріи, идолопоклонствѣ и суетной надеждѣ на боговъ своихъ (ст. 2), давая знать, что отъ бѣдствія, угрожавшаго со стороны Ассиріянъ, избавляетъ его Богъ Израилевъ (ст. 7), а не идолы, которыхъ онъ почитаетъ.

Пророкъ, обращаясь съ рѣчью къ Египту, не означаетъ его имени, а изображаетъ три отличительныя качества, по которымъ бы можно было узнать его. Первое качество: *земля, шумящая крыльями*; Египетъ такъ названъ по причинѣ множества насѣкомыхъ (Ис. 7, 18), или по шуму воинскаго оружія (**). Второе качество: земля, *находящаяся при рѣкахъ Хуса*, или Еѳіопіи,

---

*) Другіе толковники здѣсь разумѣютъ Еѳіопію.

(**) По другому переводу: *осѣняемая* крыльями т.-е. тѣнями отъ горъ, параллельно идущихъ по восточной и западной сторонѣ Египта.

т.-е. при Нилѣ, который вытекаетъ изъ Еѳіопіи и раздѣляется на многіе потоки, называемые здѣсь рѣками. Третье качество: *посылающая пословъ въ папировыхъ суднахъ.* Обыкновеніе плавать въ лодкахъ, сдѣланныхъ изъ папира, или тростника, растущаго на берегахъ Нила, свойственно однимъ Египтянамъ какъ по причинѣ недостатка въ другихъ деревахъ, такъ и потому, что Нилъ имѣетъ много пороговъ, на которыхъ всякое другое судно могло бы разбиться.

б) Предложеніе касательно донесенія вѣсти къ Египтянамъ о пораженіи Ассиріянъ.

Ст. 2. полов. *Идите, быстрые послы, къ народу крѣпкому и бодрому, къ народу страшному отъ начала и до-нынѣ, къ народу рослому и все попирающему, котораго землю разрѣзываютъ рѣки* Богъ чрезъ Пророка повелѣваетъ Египетскимъ посламъ, обыкновенно по Нилу быстро плававшимъ въ папировыхъ лодкахъ для сообщенія городамъ какихъ-нибудь повелѣній царскихъ, скоро распространить по всему Египту радостную для нихъ вѣсть о пораженіи Сеннахиримова войска. Пророкъ, не называя Египта по имени, обозначаетъ отличительныя качества его, именно: называетъ Египтянъ народомъ *крѣпкимъ и бодрымъ*, народомъ *страшнымъ издавна и доселѣ.* Точно Египтяне въ самой глубокой древности и во всѣ времена были народъ многочисленный, сильный, *котораго землю рѣки разрѣзываютъ*, т.-е. Нилъ многими протоками разсѣкаетъ Египетъ, особенно нижній.

в) Извѣщеніе всѣхъ прочихъ народовъ о пораженіи Ассиріянъ, чтобы ожидали его.

Ст. 3. *Всѣ вы, населяющіе вселенную и живущіе на землѣ, смотрите, когда знамя поднимется на горахъ, и когда загремитъ труба, слушайте!* Пророкъ этимъ даетъ знать, что о пораженіи Ассиріянъ, какъ о происшествіи чрезвычайно важномъ, услышатъ всѣ народы. Пророкъ говоритъ, что пораженіе совершится въ то

время, какъ только Сеннахиримъ, подступивъ подъ Іерусалимъ, подниметъ знамя на горахъ Іудейскихъ и затрубитъ трубою.

Второй членъ: описаніе суда Божія, который совершится надъ Ассиріянами въ самое удобное время.

Ст. 4. *Ибо такъ Господь сказалъ мнѣ: Я спокойно смотрю изъ жилища Моего, какъ свѣтлая теплота послѣ дождя, какъ облако росы во время жатвеннаго зноя.* Ст. 5. *Ибо прежде собиранія винограда, когда онъ отцвѣтетъ, и гроздъ начнетъ созрѣвать, Онъ отрѣжетъ ножемъ вѣтви и отниметъ, и отрубитъ отрасли.* Ст. 6. *И оставитъ все хищнымъ птицамъ на горахъ и звѣрямъ полевымъ; и птицы будутъ проводитъ тамъ лѣто, а всѣ звѣри полевые будутъ зимовать тамъ.* Пророкъ представляетъ, будто Богъ въ Своемъ небесномъ жилищѣ покоится, т.-е. не предпринимаетъ пока никакихъ мѣръ къ разрушенію замысловъ Сеннахирима касательно разоренія Іерусалима и царства Іудейскаго, а только съ высоты небесъ наблюдаетъ за дѣйствіями его, даже допускаетъ ему до времени оскорблять Іудеевъ, между тѣмъ выжидаетъ болѣе удобное время для пораженія Ассиріянъ, чтобы тѣмъ яснѣе проявить Свою славу, и народу Своему оказать благовременную помощь, отраду и утѣшеніе, которыя столько же вождѣлѣнны были для него, сколько вожделѣнна лѣтняя, ясная погода послѣ дождя и бури, и *облако*, источающее росу во время знойной жатвы. Потомъ Пророкъ показываетъ время и образъ совершенія суда Божія надъ Ассиріянами (ст. 5. 6). Съ ними, говоритъ, случится такъ же, какъ съ виноградною лозою, которая сначала производитъ почку, потомъ цвѣтъ, послѣ ягоду, постепенно зрѣющую; но предъ временемъ собиранія ягодъ вдругъ кто-нибудь отсѣкаетъ отрасли и вѣтви, и плодъ погибаетъ. Такъ и Ассиріяне, составивъ совѣтъ касательно завоеванія Іудеи, Египта и другихъ царствъ, по временамъ, постепенно будутъ дѣлать разныя приготовленія; но предъ временемъ исполненія своихъ замысловъ вдругъ поражены будутъ судомъ Божіимъ всѣ воины—и простые, молодые (какъ отрасли), и началь-

ники, полководцы (какъ отвислыя вѣтви), отъ которыхъ Сеннахиримъ ожидалъ большихъ успѣховъ въ войнѣ противъ Іудеи и Египта; рука Божія—сверхъ всякаго чаянія разрушитъ обширные планы и гордыя надежды Ассирійскаго царя (ст. 5). Ст. 6. Трупы убитыхъ будутъ такъ многочисленны, что не успѣютъ зарыть ихъ въ землю, и они будутъ служить пищею хищнымъ птицамъ и звѣрямъ на цѣлый годъ.

Третій членъ: слѣдствіе суда Божія, къ созерцанію котораго возбуждаются народы.

Ст. 7. *Въ то время будетъ принесенъ даръ Господу Саваоѳу отъ народа крѣпкаго и бодраго, отъ народа страшнаго отъ начала и до-нынѣ, отъ народа рослаго и все попирающаго, котораго землю разрѣзываютъ рѣки — къ мѣсту имени Господа Саваоѳа на гору Сіонъ.* Слѣдствіемъ пораженія Ассиріянъ будетъ то, что Египтяне познаютъ могущество Бога Израилева и принесутъ Ему дары въ Іерусалимъ. Исполненіе этого пророчества описывается въ 2 Пар. 32, 22. 23. 27.

ПЯТАЯ ПРОПОВѢДЬ.

О судьбѣ Египтянъ и Еѳіоплянъ.

Гл. 19.

Предсказывая близкую и отдаленную участь Египта, Пророкъ представляетъ Бога сидящимъ на облакѣ и быстро несущимся въ Египетъ для совершенія предопредѣленнаго суда надъ нимъ. Отъ пришествія Его идолы падаютъ и сердца Египтянъ приходятъ въ ужасъ. Потомъ Пророкъ изображаетъ тѣ явленія, въ которыхъ откроется судъ Божій, каковы: междуусобная война, порабощеніе государства чуждыми царями, оскудѣніе воды въ Нилѣ и происходящія отъ этого слѣдствія: скудость жатвы, бѣдность ремесленниковъ, упадокъ торговли и такое общее бѣдствіе, которому вся Египетская мудрость не поможетъ. Эти бѣдствія заставятъ Египтянъ искать помощи у истиннаго Бога, Который сверхъ всякаго чаянія пошлетъ Египту избавителя отъ безчеловѣчныхъ властителей. Наконецъ Пророкъ предсказываетъ о всеобщемъ обращеніи къ Мессіи—Іисусу Христу и о взаимномъ мирѣ враждующихъ между собою Египтянъ, Ассиріянъ, Іудеевъ и другихъ народовъ.

Цѣль этой проповѣди 1) научить, что всѣ событія въ мірѣ, всѣ перемѣны въ царствахъ, всѣ случаи радостные и горестные, счастіе и бѣдствіе происходятъ по волѣ Божіей, и всѣ обстоятельства человѣческія управляются промысломъ Божіимъ, чтобы замѣчали пути Божіи, познавали волю Божію и поучались; 2) обличить а) Египтянъ въ суевѣріи и идолопоклонствѣ (ст. 1. 3); б) смирить гордость и суетную надежду ихъ на свою мудрость, силу и богатство, которыми они тщеславились, какъ будто отъ нихъ зависѣло ихъ счастіе и спасеніе, а не отъ Бога (ст. 5. 6 и сл. 11. 12 и сл. 16); 3) утѣшить благочестивыхъ, ожидавшихъ явленія царства Божія, или Мессіи между всѣми народами, предсказаніемъ объ обращеніи Египтянъ къ истинной религіи и о раз-

рушеніи царства сатаны, который въ Египтѣ больше, нежели гдѣ-нибудь, утвердилъ престолъ свой. Пророчество это, кромѣ надписанія, раздѣляется на двѣ части. Въ первой содержится а) предложеніе (ст. 1); б) перечисляются бѣдствія, угрожающія Египту (ст. 2—4); в) слѣдствія этихъ бѣдствій: всеобщій плачъ, уныніе, разстройство состоянія людей всѣхъ сословій (ст. 5—10); г) ближайшія причины этихъ бѣдствій: недостатокъ благоразумія и безпечность Египетскихъ начальниковъ, которые однакожъ гордились своею мудростію и силою (ст. 11—17). Во второй части изображаются а) благодѣянія какъ временныя, такъ особенно духовныя, которыя Богъ послѣ долговременныхъ бѣдствій опредѣлилъ оказать Египтянамъ (ст. 18—20); б) причины этихъ благодѣяній (ст. 20—22); в) замѣчательныя принадлежности ихъ (ст. 23—25).

НАДПИСАНІЕ ПРОРОЧЕСТВА.

Пророчество о Египтѣ. Для уразумѣнія этого пророчества нужно имѣть историческія свѣдѣнія о Египетскомъ государствѣ по крайней мѣрѣ въ важнѣйшихъ его эпохахъ. 1) Египтяне происходили отъ Мицраима, сына Хамова (Быт. 10, 6); именемъ его и Египетъ назывался у Іудеевъ *Мицраимъ.* 2) Поселеніе Египтянъ было при рѣкѣ Нилѣ, отъ которой зависѣло все ихъ благосостояніе. Съ самыхъ древнихъ временъ правленіе въ Египтѣ было монархическое. Около времени Манассіи, царя Іудейскаго, государство это было раздѣлено между 12 царями, которые на нѣкоторое время сохраняли между собою миръ и совокупными силами построили лабиринтъ, какъ памятникъ взаимнаго согласія. Но послѣ Псамметихъ одинъ завладѣлъ Египтомъ. Государство это съ древнихъ временъ славилось мудростію и многолюдствомъ; одно могло противостоять завоеваніямъ Ассирійскихъ царей, которые хотѣли завладѣть всею землею. Салманассаръ и Навуходоносоръ успѣшно воевали съ Египтомъ и нанесли ему большія пораженія. Преемникъ Кира Камбизъ завоевалъ Египетъ, и послѣ того онъ остался въ жестокомъ порабощеніи у Персидскихъ царей до разрушенія Персидской монархіи Александромъ Македон-

скимъ, который, освободивъ Египетъ, положилъ въ немъ основаніе новаго царства. По смерти Александра В. страна эта досталась въ удѣлъ полководцу его Птоломею, который по своему благодѣтельному царствованію названъ *Сотеръ*, т.-е. *Спаситель*. Потомки Птоломея обладали Египтомъ до покоренія его Римлянами.

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Часть первая,

въ которой описываются бѣдствія, угрожавшія Египту.

а) Предложеніе.

Ст. 1. *Вотъ, Господь возсѣдитъ на облакѣ легкомъ, и грядетъ въ Египетъ. И потрясутся отъ лица Его идолы Египетскіе, и сердце Египта растаетъ въ немъ.* Пророкъ представляетъ, будто Богъ, Правитель міра, по исполненіи мѣры долготерпѣнія, несется на легкомъ облакѣ, какъ на колесницѣ (Пс. 103, 3. 17, 10), въ Египетъ для наказанія Египтянъ за суевѣріе и гордость. Эта эмблема взята съ быта царя, который, узнавъ о безчиніи своихъ подданныхъ въ отдаленной странѣ, на быстрой колесницѣ спѣшитъ произвести судъ надъ виновными. Присутствіе его устрашаетъ мятежниковъ. Изображеніе это означаетъ, что а) Богъ присутствуетъ тамъ, гдѣ совершаетъ судъ, или суды Божіи бываютъ яснымъ знакомъ присутствія Его между людьми, какъ Правителя и Судіи людей; б) по исполненіи мѣры долготерпѣнія Богъ совершаетъ Свои суды вдругъ, неожиданно; в) гдѣ Богъ совершаетъ Свои суды надъ народами, тамъ являетъ Себя, какъ Царь небесный, Владыка всѣхъ тварей, съ ясными знаками Своего величія. Первое дѣйствіе этого суда Божія есть сокрушеніе идоловъ — какъ потому, что Египетъ болѣе всѣхъ странъ былъ исполненъ суевѣріемъ, такъ и потому, что благодатное царство Іисуса Христа должно быть основано на развалинахъ царства

сатаны, и сила Господня открылась въ низложеніи идоловъ. Второе дѣйствіе этого суда есть страхъ и смятеніе Египтянъ. Этотъ судъ Божій совершится чрезъ того жестокаго государя, о которомъ говорится въ ст. 4-мъ и который а) весьма быстро нападетъ на Египетъ, скоро совершитъ надъ нимъ опредѣленный Богомъ судъ; б) идоловъ Египетскихъ сокрушитъ, посрамитъ; в) своимъ пораженіемъ приведетъ Египтянъ въ страхъ и отчаяніе.

По свидѣтельству исторіи этотъ судъ Божій надъ Египтомъ началъ совершаться чрезъ Навуходоносора (Іер. 43, 12. 13. 46, 25. Іез. 30, 13) и, спустя 44 года, продолжался чрезъ Камбиза, сына Кирова, который, по свидѣтельству древнихъ историковъ (Herodot. l. 3. p. 195. 200. Diodor. l. 1. p. 60), показалъ необыкновенную жестокость надъ суевѣрнымъ Египетскимъ богослуженіемъ и самого бога ихъ Аписа убилъ въ капищѣ; то же сдѣлалъ и Артаксерксъ Охъ; вполнѣ совершилось истребленіе идолопоклонства тогда, какъ Евангельская проповѣдь пронеслась по Египту, и Египтяне обратились къ истинному Богослуженію.

б) Бѣдствія. угрожающія Египту.

аа) Печальныя обстоятельства, предшествующія главному бѣдствію; междуусобная война Египтянъ.

Ст. 2. *Я вооружу Египтянъ противъ Египтянъ; и будутъ сражаться братъ противъ брата и другъ противъ друга, городъ съ городомъ, царство съ царствомъ.* Въ этомъ пророчествѣ предсказываются два тяжкія бѣдствія Египтянъ, отъ которыхъ зависятъ многія другія: 1) междуусобная война Египтянъ (ст. 2) и ея слѣдствіе (ст. 3); 2) это бѣдствіе предшествовало и предвѣщало второе и самое тяжкое бѣдствіе — порабощеніе, угнетеніе Египта сильными царями (ст. 4). Междуусобная война, по свидѣтельству Діодора (lib. 1. p. 41), произошла по слѣдующей причинѣ. Когда Египетъ раздѣленъ былъ на 12 областей или царствъ,

управляемыхъ 12 царями, и когда одинъ изъ нихъ—Псамметихъ, подозрѣваемый въ намѣреніи завладѣть всѣми областями Египетскими, былъ изгнанъ изъ своего царства: тогда Псамметихъ съ своими единомышленниками, при помощи другихъ народовъ, вступилъ въ войну съ 11 царями, поразилъ ихъ и сдѣлался единодержавнымъ государемъ Египта.

Слѣдствіе междуусобной войны.

Ст. 3. *И духъ Египта изнеможетъ въ немъ, и разрушу совѣтъ его, и прибѣгнутъ они къ идоламъ и къ чародѣямъ, и къ вызывающимъ мертвыхъ, и къ гадателямъ.* Слѣдствіемъ междуусобной войны будетъ а) недостатокъ разсудительности въ сомнительныхъ случаяхъ; б) обращеніе Египтянъ къ оракуламъ и гадателямъ за совѣтомъ, какъ избавиться отъ такого бѣдствія, которое довело ихъ до того, что они лишились здраваго разсудка: не придумаютъ, что дѣлать для своего спасенія.

бб) Второе, самое тяжкое бѣдствіе: порабощеніе Египта царями сильными.

Ст. 4. *И предамъ Египтянъ въ руки властителя жестокаго, и свирѣпый царь будетъ господствовать надъ ними, говоритъ Господь, Господь Саваоѳъ.* Это самое тяжкое бѣдствіе,— что Египетъ на долгое время будетъ преданъ власти сильныхъ и свирѣпыхъ царей чуждыхъ, которые, содержа Египтянъ въ тяжеломъ рабствѣ и поступая съ ними жестоко, доведутъ ихъ до того, что они, лишившись счастія, славы, благоденствія, даже здраваго смысла отъ угнетенія, постоянно будутъ находиться въ скорби, унынiи и плачѣ. Здѣсь разумѣются Персидскіе цари, которые долго угнетали Египетъ и отличались почти всѣ жестокимъ обращеніемъ съ нимъ, особенно свирѣпые Камбизъ и Артаксерксъ Охъ, сынъ Артаксеркса Мнемона.

в) Слѣдствія этихъ бѣдствій: всеобщій плачъ, уныніе, разстройство состоянія Египтянъ.

аа) Разстройство состоянія Египтянъ.

Ст. 5. *И истощатся вóды въ морѣ; и рѣка изсякнетъ и высохнетъ.* Ст. 6. *И оскудѣютъ рѣки и каналы Египетскіе обмелѣютъ и высохнутъ; камышъ и тростникъ завянутъ.* Ст. 7. *Поля при рѣкѣ, по берегамъ рѣки, и все, посѣянное при рѣкѣ, засохнетъ, развѣется и исчезнетъ.*

бб) Всеобщая скорбь и плачъ Египтянъ во время этого бѣдствія.

Ст. 8. *И восплачутъ рыбаки, и возрыдаютъ всѣ, бросающіе уду въ рѣку, и ставящіе сѣти въ водѣ впадутъ въ уныніе.* Ст. 9. *И будутъ въ смущеніи обработывающіе лёнъ и ткачи бѣлыхъ полотенъ.* Ст. 10. *И будутъ сокрушены сѣти, и всѣ, которые содержатъ садки для живой рыбы, упадутъ въ духѣ.* Этимъ вообще означается прекращеніе земледѣлія, разстройство торговли, оскудѣніе промышленности; а по оскудѣніи средствъ и источниковъ богатства и по расхищеніи имущества, Египтяне всѣхъ сословій будутъ скорбѣть и плакать въ крайней бѣдности.

г) Ближайшія причины этихъ бѣдствій.

аа) Недостатокъ благоразумія въ князьяхъ.

Ст. 11. *Такъ, обезумѣли князья Цоанскіе* (Танесскіе); *совѣтъ мудрыхъ совѣтниковъ Фараоновыхъ сталъ безсмысленнымъ. Какъ скажете вы Фараону: Я сынъ мудрецовъ, сынъ царей древнихъ?* Ст. 12. *Гдѣ они? гдѣ твои мудрецы? пусть они теперь скажутъ тебѣ; пусть узнаютъ, что Господь Саваоѳъ опредѣлилъ о Египтѣ.* Ст. 13. *Обезумѣли князья Цоанскіе; обманулись князья Мемфисскіе* (Нофскіе), *и совратили Египетъ съ пути главы племенъ его.* Ст. 14. *Господь послалъ въ него духъ опья-*

нения; и они ввели Египетъ въ заблужденіе во всѣхъ дѣлахъ его, подобно тому, какъ пьяный бродитъ по блевотинѣ своей. Ст. 15. *И не будетъ въ Египтѣ такого дѣла, которое совершить умѣли бы голова и хвостъ, пальма и тростъ.* Пророкъ показываетъ ближайшія причины бѣдствія Египтянъ — безразсудство князей, совѣтниковъ царскихъ (ст. 11—15), и разслабленіе, безпечность Египтянъ, чему подверглись они по попущенію Божію въ наказаніе (ст. 16. 17). Здѣсь излагается а) предложеніе касательно глупости совѣтниковъ Фараона (ст. 11); б) посрамленіе ихъ безразсудства, съ обращеніемъ рѣчи къ самимъ совѣтникамъ (ст. 11 полов.) и къ Фараону (ст. 12); в) подтвержденіе предложенія (ст. 13); г) причина этого безразсудства, изступленія есть судъ Божій карательный (ст. 14. 15). Здѣсь излагаются двѣ главныя мысли: 1) посрамляется мнимая мудрость Египтянъ, которые гордились своимъ благоразуміемъ и хвалились предъ всѣми другими народами, даже предъ Іудеями, что̀ противно было Богу. 2) Потому Богъ въ праведномъ гнѣвѣ на Египтянъ за такое самохвальство, равно и за другіе пороки, и попустилъ имъ запутаться въ такія обстоятельства, что совѣтники Фараоновы въ тѣхъ случаяхъ, которые угрожали Египту погибелью, давали ему самые безразсудные совѣты, которые только ускоряли бѣдствія Египта, которыя тѣмъ болѣе увеличивались, чѣмъ болѣе они старались отклонить ихъ. Безразсудство ихъ дошло до того, что ни изъ князей (которые въ ст. 15-мъ разумѣются подъ *головою* и *вѣтвію*), ни изъ жрецовъ (которые называются *хвостомъ* и *тростникомъ*, см. под. 9, 13. 14), никто ничего не могъ придумать для облегченія бѣдствія. Изъ этого (ст. 14) видно, что и самая естественная мудрость есть даръ Божій, который Богъ отнимаетъ у недостойнаго народа.

бб) Недѣятельность Египтянъ и робость духа ихъ.

Ст. 16. *Въ тотъ день Египтяне будутъ подобны женщинамъ, и вострепещутъ и убоятся движенія руки Господа Саваоѳа, которую Онъ подниметъ на нихъ.* Ст. 17. *Земля Іудина*

сдѣлается ужасомъ для Египта; кто вспомнитъ о ней, тотъ затрепещетъ отъ опредѣленія Господа Саваоѳа, которое Онъ постановилъ о немъ. Второю ближайшею причиною бѣдствія была недѣятельность, или женоподобная слабохарактерность Египтянъ, соединенная съ робостію и страхомъ (ст. 16). А это происходило отъ сознанія тяготѣющаго надъ ними суда Бога Израилева, праведному гнѣву Котораго они подверглись (ст. 16. 17). Египтяне, долго стеная подъ тяжестію бѣдствій, увидятъ безсиліе своихъ боговъ для избавленія ихъ, увидятъ, что бѣдствія эти происходятъ не отъ обыкновеннаго стеченія обстоятельствъ, что поражаетъ ихъ рука высшая—Божія; вспомнятъ предсказанія Пророковъ объ этихъ бѣдствіяхъ и сознаются, что наказанія ихъ происходятъ отъ Бога Израилева, обитающаго въ Іудеи; отъ того будутъ страшиться величія и всемогущества Божія. Даже при напоминаніи объ Іудеи, въ которой почитаютъ истиннаго Бога, Египтяне впадутъ въ страхъ, хотя сначала рабскій, но спасительный, который потомъ можетъ обратиться въ страхъ религіозный, сыновній, о которомъ говорится ниже.

Изъ исторіи извѣстно, что Пророкъ Іеремія въ самомъ Египтѣ предсказывалъ объ этихъ бѣдствіяхъ; изъ его-то предсказаній Египтяне узнали, что бѣдствія ихъ происходятъ отъ Бога Израилева (Іер. 43, 5—13. гл. 44. 46, 25 и др.).

Вторая часть,

въ которой описываются благодѣянія какъ временныя, такъ и духовныя, которыя Богъ опредѣлилъ оказать Египту послѣ долговременнаго бѣдствія.

а) **Предложеніе касательно сообщенія Египтянамъ благодати Божіей и познанія истинной религіи. Благодѣянія эти слѣдующія:**

1) Познаніе истиннаго Бога.

Ст. 18. *Въ тотъ день пять городовъ въ землѣ Египетской будутъ говорить языкомъ Ханаанскимъ, и клясться Господомъ Саваоѳомъ; одинъ назовется городомъ солнца.* Послѣ печальныхъ

предсказаній Пророки часто предлагаютъ утѣшенія. Такъ и Пророкъ Исаія утѣшаетъ теперь надеждою на лучшія времена особенно по причинѣ сообщенія язычникамъ познанія истинной религіи. Выше Пророкъ говорилъ, что нѣкоторые Египтяне, долго стеная подъ тяжелымъ игомъ жестокаго рабства Персидскаго, увидятъ безсиліе своихъ боговъ для избавленія ихъ, узнаютъ, что бѣдствіе послано на нихъ отъ Бога Израилева; и потому будутъ бояться Его. Но этотъ рабскій страхъ, говоритъ Пророкъ, современемъ обратится въ страхъ религіозный—съ такимъ дѣйствіемъ, что многіе Египтяне будутъ говорить Ханаанскимъ языкомъ, т.-е. станутъ исповѣдывать истинную религію. Въ этой рѣчи содержится а) предложеніе касательно благодѣяній Божіихъ (ст. 18—20); б) показываются причины, принадлежности (ст. 20) и в) слѣдствія благодѣяній (ст. 23—25).

Въ 18-мъ стихѣ Пророкъ говоритъ, что современемъ пять главныхъ городовъ Египетскихъ, особенно славный городъ Иліополь (городъ солнца), будутъ говорить языкомъ Ханаанскимъ, т.-е. Еврейскимъ, которымъ говорилъ Авраамъ и его потомки, наслѣдовавшіе Ханаанскую землю. Здѣсь разумѣется не внѣшній глаголъ устнаго выговора, а глаголъ сердца, или истинное Богопознаніе и Богопочтеніе. Египтяне будутъ говорить, слѣд. и мыслить, и чувствовать о Богѣ и религіи точно такъ же, какъ говорятъ и мыслятъ Іудеи, т.-е. истинно, по наставленію Пророковъ или Бога. Что здѣсь разумѣется не словесный языкъ, а языкъ сердца, или исповѣданіе истинной религіи, это поясняется и подтверждается послѣдующими словами: *и будутъ клясться Господомъ Саваоѳомъ*. Пророкъ этимъ хотѣлъ сказать, что Египтяне не только будутъ уповать на Бога Израилева и почитать Его, какъ Правителя рода человѣческаго, но и клятвою своею обяжутъ себя къ послушанію, благоговѣнію и прославленію Его.

Пророкъ не упоминаетъ здѣсь о меньшихъ городахъ, которые зависѣли отъ пяти главныхъ и подразумѣвались подъ ними; а главные города были: Мемфисъ, Танесъ или Цоанъ, Бубастъ, Саисъ, Иліополь. Пророкъ особенно упоминаетъ объ Иліополѣ, въ которомъ наиболѣе совершалось идолослуженіе, почитаніе солнца,

можетъ быть, для того, чтобы показать, что Богъ можетъ просвѣтить свѣтомъ истиннаго Богопознанія и самыхъ суевѣрныхъ, грубыхъ идолопоклонниковъ.

2) Созданіе жертвенника истинному Богу.

Ст. 19. *Въ тотъ день жертвенникъ Господу будетъ посреди земли Египетской, и памятникъ Господу у предѣловъ ея.* Ст. 20. *И будетъ онъ знаменіемъ и свидѣтельствомъ о Господѣ Саваоѳѣ въ землѣ Египетской.* Нѣкоторые думаютъ, что здѣсь разумѣется тотъ жертвенникъ въ храмѣ Іудейскомъ, который построилъ на основаніи этого пророчества Онія IV въ самомъ Египтѣ при Филометорѣ и Клеопатрѣ. А иные думаютъ, что эта рѣчь—образная и имѣетъ смыслъ такой, что Египтяне общественно будутъ исповѣдывать, почитать истиннаго Бога, знакомъ чего въ древнія времена былъ жертвенникъ; и что въ землѣ Египетской будутъ поставлены общественные памятники, по которымъ можно узнать, что Египтяне почитаютъ Бога Израилева. Жертвенникъ принимаютъ иные за исповѣданіе, какъ означающее вмѣсто означаемаго, на томъ основаніи, что Іудеямъ отъ Бога запрещено было внѣ Іерусалима, а тѣмъ болѣе въ землѣ языческой строить жертвенники—до пришествія Мессіи. Какъ въ ст. 18-мъ языкъ Ханаанскій не означаетъ языка словеснаго, а языкъ сердца, или исповѣданіе истинной религіи: такъ, говорятъ, и жертвенникъ означаетъ исповѣданіе истинной религіи. Вещественные жертвенники, или храмы въ честь истиннаго Бога стали строиться въ Египтѣ уже по принятіи вѣры въ Сына Божія, Іисуса Христа.

б) Причины перемѣны гражданскаго состоянія Египта на лучшее и основанія въ немъ истинной религіи.

Ст. 20. полов. *Потому что они воззовутъ къ Господу по причинѣ притѣснителей, и Онъ пошлетъ имъ спасителя и заступника, и избавитъ ихъ.* Ст. 21. *И Господь явитъ Себя въ Египтѣ; и Египтяне въ тотъ день познаютъ Господа, и принесутъ жертвы* (о спасеніи) *и дары* (хлѣбныя приношенія, сдѣ-

лапныя изъ муки, масла и меду), *и дадутъ обѣты Господу, и исполнятъ.* Ст. 22. *И поразитъ Господь Египетъ; поразитъ и исцѣлитъ; они обратятся къ Господу, и Онъ услышитъ ихъ, и исцѣлитъ ихъ.* Здѣсь Пророкъ объясняетъ причины перемѣны состоянія Египта на лучшее, съ ихъ ближайшими дѣйствіями. Побудительною причиною будетъ вопіяніе Египтянъ къ Богу на притѣснителей: а орудною причиною будетъ *великій* государь, который освободитъ ихъ отъ угнетенія (ст. 20). Ближайшія дѣйствія этого будутъ: а) истинная вѣра, возбужденная или утвержденная этимъ въ Египтянахъ (ст. 21); б) исцѣленіе ихъ по внѣшнему состоянію, возстановленіе ихъ царства въ прежнее состояніе (ст. 22). Пророкъ какъ бы такъ говорилъ: Египтяне, угнетаемые жестокими царями, возопіютъ къ Богу, т.-е. будутъ просить Его помощи, и Онъ избавитъ ихъ отъ бѣдствія чрезъ сильнаго, великаго государя. Дѣйствіемъ или слѣдствіемъ освобожденія будетъ 1) познаніе истиннаго Бога и 2) возстановленіе Египетскаго царства. Когда Богъ поразительными дѣйствіями Своего промышленія (какъ наказаніемъ, такъ и освобожденіемъ Египтянъ) проявитъ Себя имъ: тогда возбужденные этимъ Египтяне познаютъ наказывающую и благодѣтельствующую руку Божію и, приведенные къ истинному познанію Бога, соединенному съ благоговѣніемъ и любовію, послужатъ, или почтятъ Его жертвами и дарами и станутъ исполнять обѣты въ честь Бога. Тогда и Богъ уврачуетъ ихъ, т.-е. царство ихъ возстановитъ въ прежнее цвѣтущее состояніе.

в) Слѣдствіе этого благодѣянія Божія къ Египтянамъ: духовное соединеніе ихъ съ Ассиріянами и Израильтянами и общее ихъ участіе въ благословеніи Божіемъ.

Ст. 23. *Въ тотъ день изъ Египта въ Ассирію будетъ большая дорога, и будетъ приходить Ассуръ въ Египетъ, и Египтяне въ Ассирію; и Египтяне вмѣстѣ съ Ассиріянами будутъ служить Господу.* Ст. 24. *Въ тотъ день Израиль будетъ третьимъ съ Египтомъ и Ассиріею; благословеніе будетъ посреди земли,* Ст. 25. *Которую благословитъ Господь Саваоѳъ, говоря:*

Благословенъ народъ Мой, Египтяне, и дѣло рукъ Моихъ—Ассиріяне, и наслѣдіе Мое—Израиль. Пророкъ говоритъ, что слѣдствіемъ возстановленія священнаго и гражданскаго состоянія Египта на лучшее будутъ три благодѣянія Божіи: а) духовное соединеніе Египтянъ съ Ассиріянами (ст. 23); б) соединеніе тѣхъ и другихъ съ Израильтянами (ст. 24); в) щедрое благословеніе, которое Богъ изліетъ на эти соединившіеся народы (ст. 25).

Первое благодѣяніе—соединеніе Египтянъ и Ассиріянъ—Пророкъ выражаетъ метафорическими словами: *будетъ уравненная дорога*, прямая, торная, большая, безопасная *изъ Египта въ Ассирію*, по которой будутъ ходить. Пророкъ этимъ хотѣлъ сказать, что между Египтянами и Ассиріянами—народами отдаленными и враждовавшими между собою, по уничтоженіи взаимной зависти и ненависти, будетъ тѣсное общеніе духовное, именно посредствомъ единодушнаго исповѣданія истинной религіи. Какъ ровная дорога служитъ средствомъ къ удобному сообщенію. такъ и религія приводитъ къ общенію духовному (см. 11, 15. 16), устраняя всѣ препятствія къ соединенію—зависть и ненависть. Второе слѣдствіе—духовное соединеніе Египтянъ и Ассиріянъ съ Израильтянами, отъ которыхъ перейдетъ къ нимъ истинная вѣра, а вмѣстѣ и благословеніе Божіе. Третье слѣдствіе—благословеніе, которое Богъ ниспошлетъ на это общество. Здѣсь разумѣется то благословеніе, которое обѣщано Аврааму и его духовнымъ дѣтямъ о Христѣ Іисусѣ (Быт. 22, 18), именно разумѣется благоволеніе Божіе, соединенное съ изліяніемъ даровъ благодати: познанія истинной религіи, вѣры въ истиннаго Бога съ оправданіемъ, освященіемъ и надеждою на вѣчное спасеніе и общеніе съ Богомъ. Формула этого благословенія имѣетъ такой смыслъ: благословенъ народъ Египетскій, потому что сталъ Моимъ народомъ, т.-е. посредствомъ познанія истинной религіи и посредствомъ вѣры вступилъ въ завѣтъ и общеніе со Мною съ полученіемъ всѣхъ, проистекающихъ отсюда, благъ благодати; благословенны Ассиріяне, потому что они суть дѣло рукъ Моихъ, т.-е. благодатію Святаго Духа просвѣщены, возрождены и образованы въ новаго человѣка; благословенъ и Израиль, потому что онъ есть наслѣдіе Мое, т.-е.

избранъ Мною изъ среды народовъ, посвященъ на служеніе Мнѣ, сдѣлался Моимъ достояніемъ, собственностію.

Въ послѣднемъ отдѣленіи этого пророчества (въ ст. 18—25) содержатся два болѣе важныя событія: а) освобожденіе Египтянъ отъ жестокаго рабства Персидскаго сильнымъ государемъ, котораго Пророкъ называетъ *великимъ* и *спасителемъ*, и возстановленіе ихъ царства въ цвѣтущее состояніе; б) познаніе и исповѣданіе истиннаго Бога Египтянами.

а) Изъ исторіи извѣстно, что Египетъ избавленъ отъ тяжелаго ига Персидскихъ царей Александромъ В., царемъ Македонскимъ, который, покоривъ Персію и овладѣвъ Египтомъ, соединилъ эти государства гражданскимъ миромъ. По смерти Александра сдѣлался правителемъ Египта полководецъ его Птоломей, сынъ Лага, который возстановилъ Египетское царство, привелъ его въ прежнее цвѣтущее состояніе и какъ бы спасъ его. Потому, по своему благодѣтельному управленію, онъ и прозванъ *Сотеромъ*, т.-е. спасителемъ, и *великимъ*. Нельзя не удивляться чудному видѣнію Пророка, который за 600 лѣтъ назвалъ этихъ мужей тѣми отличительными именами, которыя весь свѣтъ присвоилъ имъ.

б) По изображенію Пророка Египтяне, долго угнетаемые бѣдствіемъ отъ Персовъ, не получая помощи своихъ боговъ, начали помышлять о суетности своихъ идоловъ и объ истинности Бога Израилева, суду Котораго они въ это время подверглись, о чемъ свидѣтельствовалъ имъ Пророкъ Іеремія въ самомъ Египтѣ (Іер. гл. 43—46). Убѣдившись въ этой мысли, Египтяне стали взывать къ Богу о помощи, и Онъ послалъ имъ Александра В. и потомъ Птоломея Сотера, которые возстановили ихъ царство въ прежнее цвѣтущее состояніе. Это благодѣяніе Божіе обратило сердца Египтянъ къ Богу, и они если не всѣ, по крайней мѣрѣ очень многіе изъ нихъ, стали исповѣдывать истинную религію. Познаніе это сначала было неясное, неполное и потому почитаніе истиннаго Бога не всеобщее. Хотя древніе историки не передаютъ намъ подробностей касательно этого, какъ и вообще древняя исторія скудна фактами, но въ истинности этого нельзя сомнѣваться. Изъ исторіи послѣдующихъ временъ несомнѣнно извѣстно, что около

временъ Александра В., даже еще прежде,—подъ владычествомъ Персовъ очень многіе Іудеи переселялись въ Египетъ для жительства и могли распространять между Египтянами полное и ясное познаніе объ истинномъ Богѣ. Александръ В. по завоеваніи Египта, построивъ Александрію, для населенія ея вызывалъ Іудеевъ, которые, по причинѣ многихъ выгодъ Египетской страны, продолжали переселяться изъ Іудеи и при преемникѣ Александра Птоломеѣ Сотерѣ, пользовались большимъ довѣріемъ и благоволеніемъ Птоломея и преемниковъ его, Филадельфа, Евергета, Филометора, стали строить повсюду синагоги и общественно отправлять свое Богослуженіе (Іосиф. Флав. Antiqu. lib. 12. c. 1. l. 14. c. 14—16. Филон. leg. ad Caium p. 781. 804). При Филадельфѣ, сынѣ Сотера, когда Египтяне и Сиряне стали вести между собою частыя войны и своими походами черезъ Іудею разоряли ее, очень многіе Іудеи переселялись по этой причинѣ то въ Сирію, то въ Египетъ, то въ Месопотамію, и своимъ населеніемъ наполнили всѣ тѣ области. Во время свирѣпствованія Антіоха Епифана Онія IV, лишившись надежды быть Первосвященникомъ въ Іудеѣ, поселясь въ Египтѣ, на основаніи настоящаго пророчества Исаіи выпросилъ у Филометора и Клеопатры позволеніе выстроить храмъ въ предѣлахъ Иліополя. Еще во время Филадельфа, по его желанію, Ветхій Завѣтъ переведенъ былъ съ Еврейскаго на Греческій языкъ. Этотъ переводъ Св. писанія, безъ сомнѣнія, читали какъ царь, такъ и прочіе Египтяне, и многіе изъ нихъ сдѣлались прозелитами Іудейской религіи. Такимъ образомъ познаніе истиннаго Бога началось около временъ Александра В., а совершенно исполнилось это пророчество уже во время пришествія Іисуса Христа.

Въ первой степени Богопознанія Пророкъ, предъ взоромъ котораго многіе вѣки сокращались въ одно мгновеніе, видѣлъ зрѣлый плодъ, который могъ произрасти въ Египтѣ только во время пришествія Іисуса Христа; потому онъ и не разграничилъ времени постепеннаго исполненія предсказываемаго событія, начало и конецъ представилъ нераздѣльно.

Начальное познаніе Бога Израилева и тотъ плодъ, который

Египетъ долженъ былъ возрастить во время Евангельской проповѣди, были истинными причинами, по которымъ Богу угодно было освободить Египтянъ отъ ига Персидскаго чрезъ Александра В. и спасти ихъ царство чрезъ Птоломея Сотера.

ПРИБАВЛЕНІЕ КЪ ПЯТОЙ ПРОПОВѢДИ.

О Судьбѣ Египтянъ и Арабовъ Хусовыхъ.

Гл. 20, 1—6.

Іудеи, устрашенные завоеваніями Ассирійскихъ царей, разрушившихъ Сирское и Израильское царства, вмѣсто надежды на Бога, положились на соединенныя силы Египтянъ и Арабовъ Хусовыхъ. Чтобы обличить суетную надежду Іудеевъ на силы человѣческія и утвердить благочестивыхъ, Богъ повелѣваетъ Пророку Исаіи ходить три года раздѣтымъ и босымъ въ знакъ того, что въ продолженіи этихъ лѣтъ Египтяне и Хусы будутъ побѣждены и отведены въ плѣнъ Ассиріянами.

Цѣль этого пророчества Пророкъ самъ открываетъ въ ст. 5-мъ., именно чтобы посрамить самонадѣянность Египтянъ и Хусовъ и суетную надежду нечестивыхъ Іудеевъ и показать, что судьбою всѣхъ народовъ распоряжается Богъ, Его провидѣніемъ управляются всѣ обстоятельства человѣческія, чтобы такимъ образомъ побудить надѣяться больше на Бога, нежели на людей.

Въ этой главѣ содержится 1) надписаніе пророчества, въ которомъ показывается время и обстоятельства, при которыхъ оно издано (ст. 1); 2) самое пророчество, въ которомъ содержится а) откровеніе, данное Пророку Исаіи съ повелѣніемъ— знаменательными дѣйствіями и словами предвозвѣстить о бѣдствіи Египтянъ и Хусовъ (ст. 2—4); б) цѣль и слѣдствія (ст. 5. 6).

Свѣдѣніе о Хусахъ.

Хусы въ переводѣ LXXII названы Ееіоплянами. Подъ именемъ Хусовъ разумѣютъ одно изъ Аравійскихъ племенъ, происшедшее отъ Хуса, сына Хамова (Быт. 10, 6) и обитавшее на

восточной сторонѣ Аравійскаго залива въ пустой Аравіи, въ смежности съ другимъ Арабскимъ племенемъ—Наватскимъ, происшедшимъ отъ Наваіоѳа, сына Измаилова (Быт. 25, 13) и кочевавшимъ въ каменистой Аравіи; въ пустой Аравіи жило также третье Арабское племя — Мадіамское, происшедшее отъ Хеттуры (Быт. 25, 2). Хусы хотя вели кочевую жизнь, но управлялись своими царями, изъ коихъ болѣе извѣстные и воинственные были Зерга (2 Пар. 14, 8), Сабаконъ и два сына его Севехъ и Тиргакъ или Таракъ (4 Цар 19, 9. Ис. 37, 9). Около временъ Пророка Исаіи они обладали большими силами, такъ что Сабаконъ въ состояніи былъ покорить себѣ Египетъ (въ царствованіе Ахаза) и соединенными силами почти могъ противостоять Ассиріянамъ. Другіе здѣсь разумѣютъ Еѳіопію Египетскую.

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Надписаніе пророчества.

Ст. 1. *Въ годъ, когда Тартанъ пришелъ къ Азоту, бывъ посланъ отъ Саргона, царя Ассирійскаго, и воевалъ противъ Азота, и взялъ его.* Саргонъ былъ преемникъ Салманассара, какъ показываетъ исторія на основаніи Ассирійскихъ памятниковъ, и царствовалъ между 721—702 г. (по Опперту). Онъ продолжалъ осаду Азота послѣ Салманассара.

Часть первая.

а) Откровеніе, въ которомъ Богъ повелѣваетъ Исаіи совершить знаменательное дѣйствіе.

Ст. 2. *Въ то самое время Господь сказалъ Исаіи, сыну Амосову, такъ: пойди и сними вретище съ чреслъ твоихъ, и сбрось сандаліи твои съ ногъ твоихъ. Онъ такъ и сдѣлалъ: ходилъ нагой и босой.* Власяницею или вретищемъ называется верхняя одежда, — обыкновенная, волосяная милоть, или мантія пророческая (Захар. 13, 4), вѣроятно, черного цвѣта. Обыкновеніе но-

сить милоть взято съ примѣра Пророковъ Иліи и Елисея, которые, живя въ развращенныя времена, носили такую одежду, какъ знакъ печали, строгой жизни, отреченія отъ міра и плотскихъ удовольствій. Пророкъ Исаія говоритъ, что онъ ходилъ нагъ. Это надобно понимать не такъ, будто онъ вовсе былъ обнаженъ, но ходилъ въ одномъ домашнемъ платьѣ, безъ пророческой милоти, въ которой онъ обыкновенно показывался народу. Такъ и о Саулѣ говорится, что онъ пророчествовалъ нагій, т.-е. безъ царской одежды (1 Цар. 19, 24. 2 Цар. 6, 20).

б) Изъясненіе повелѣнія, или знаменія.

Ст. 3. *И сказалъ Господь: какъ рабъ Мой, Исаія, ходилъ нагой и босой три года, въ указаніе и предзнаменованіе о Египтѣ и Еѳіопіи.* Ст. 4. *Такъ поведетъ царь Ассирійскій плѣнниковъ изъ Египта и переселенцевъ изъ Еѳіопіи, молодыхъ и старыхъ, нагими и босыми, и съ обнаженными чреслами, въ посрамленіе Египту.* Когда люди мало обращали вниманія на проповѣди Пророковъ, тогда Богъ часто повелѣвалъ имъ совершать какія нибудь знаменательныя дѣйствія, даже иногда, повидимому, странныя, чтобы этимъ невольно обратить вниманіе народа, скорѣе возбудить любопытство—узнать значеніе и цѣль этихъ знаменательныхъ дѣйствій, узнать волю Божію. По этой причинѣ Богъ и Пророку Исаіи повелѣлъ ходить раздѣтымъ и босымъ въ знакъ и предвѣстіе того, что въ теченіи трехъ лѣтъ многіе Египтяне и Хусы будутъ отведены въ плѣнъ нагими и босыми.

Вторая часть.

Цѣль и слѣдствіе откровенія, или знаменательнаго дѣйствія.

Ст. 5. *Тогда ужаснутся и устыдятся изъ-за Еѳіопіи, надежды своей, и изъ-за Египта, которымъ хвалились.* Ст. 6. *И скажутъ въ тотъ день жители этой страны: вотъ каковы тѣ, на которыхъ мы надѣялись, и къ которымъ прибѣгали за по-*

мощію, чтобы спастись отъ царя Ассирійскаго! и какъ спаслись бы мы? Пророкъ показываетъ здѣсь цѣль и слѣдствіе этого пророчества, именно—посрамить суетную надежду на Египтянъ, а не на Бога; и точно, многіе жители острова, т.-е. приморской страны (которая иногда называется островомъ моря, 23, 6),—Филистимляне, Финикіяне и нѣкоторые Іудеи, узнавъ о пораженіи Египтянъ и Хусовъ, постыдились своей глупости, что надѣялись на ихъ силы, которыя оказались слабыми, и увѣрились, что безъ помощи Божіей погибли бы.

ШЕСТАЯ ПРОПОВѢДЬ.

О бѣдствіи Вавилона.

Гл. 21.

Когда Ассиріяне разрушили Самарію, завоевали Азотъ, покорили Филистимлянъ и другіе народы, такими опустошеніями наводили большой страхъ и на Іудеевъ, грозили имъ бѣдствіемъ, отъ котораго они хотя избавились по покровительству Божію, но въ послѣдствіи имѣли подвергнуться тяжкому бѣдствію отъ ихъ потомковъ—Вавилонянъ, которые разрушатъ Іудейское царство и Іудеевъ отведутъ въ плѣнъ: тогда Богу угодно было открыть къ утѣшенію Церкви судьбу Вавилонянъ, которыхъ Богъ за ихъ опустошеніе опредѣлилъ наказать чрезъ Мидянъ и Персовъ. Въ этомъ видѣніи представляется, что Вавилоняне, подобно грознымъ тучамъ, съ страшнымъ опустошеніемъ устремляются на сосѣднія области, покоряютъ себѣ всю Азію, разрушаютъ Іудейское царство и Іудеевъ отводятъ въ плѣнъ. Богъ вызываетъ Мидянъ и Персовъ противъ Вавилонянъ, чтобы укротить, истребить ихъ, разрушить Вавилонъ и тѣмъ положить конецъ бѣдствію Іудеевъ. Но по елику это событіе не скоро могло случиться и для Іудеевъ казалось невѣроятнымъ: то для яснѣйшаго раскрытія этого событія и для большаго увѣренія Іудеевъ Богъ повелѣваетъ Про-

року Исаіи поставить на высокомъ мѣстѣ стража, который наблюдалъ бы за первымъ движеніемъ Мидянъ и Персовъ къ Вавилону для разрушенія его и тотчасъ извѣстилъ бы объ этомъ. Стражъ этотъ, днемъ и ночью наблюдая за Мидянами и Персами, наконецъ видитъ, что къ стѣнамъ Вавилона подвигается страшное непріятельское войско съ орудіями разрушенія, и тотчасъ громкимъ голосомъ, подобнымъ львиному, возвѣщаетъ опредѣленіе небеснаго суда: *палъ Вавилонъ и всѣ кумиры его!*

Цѣль этого пророчества по указанію Пророка (въ ст. 2. 10), та, 1) чтобы утѣшить Церковь при угрожающихъ ей бѣдствіяхъ, чтобы Іудеи, по отведеніи ихъ въ Вавилонскій плѣнъ, которымъ Богъ опредѣлилъ очистить ихъ, не унывали, но съ терпѣніемъ ожидали того времени, когда Богъ по очищеніи Церкви огнемъ скорбей освободитъ народъ Свой изъ плѣна, и для него возсіяетъ заря счастливыхъ временъ. 2) Кромѣ того, цѣль этого пророчества та, чтобы раскрыть основанія правды и промышленія Божія, по которымъ Богъ управляетъ міромъ и Церковію,—показать, что хотя Богъ часто попускаетъ врагамъ церкви поражать ее бѣдствіями, чтобы тѣмъ вразумить и очистить ее отъ нечистоты грѣховной, однакожъ и враговъ Церкви Богъ не оставитъ безъ наказанія; чтобы изъ этого всякій видѣлъ, что всѣ обстоятельства человѣческія и судьбы народовъ зависятъ отъ Бога, что ничего не случается въ мірѣ безъ воли и промышленія Божія.

Проповѣдь эта состоитъ 1) изъ надписанія, 2) пророчества (ст. 1—9), и 3) епилога (ст. 10). Въ первой части пророчества излагается предсказаніе о разрушеніи Вавилона за злодѣянія, сдѣланныя имъ народу Божію (ст. 1—5); именно содержится: а) предложеніе о злодѣяніяхъ, которыя Вавилонскіе цари несправедливо сдѣлали народу Божію (ст. 1. 2); б) восторгъ Пророка, въ которомъ онъ вызываетъ Мидянъ и Персовъ къ осадѣ и разрушенію Вавилона (ст. 2); в) символическое описаніе тяжкаго бѣдствія, которое Мидяне нанесутъ Вавилонянамъ (ст. 3. 4); г) описаніе обстоятельствъ и образа разрушенія Вавилона (ст. 5). Во второй части содержится подтвержденіе предсказанія, именно излагается: а) повелѣніе, данное отъ Бога Пророку, поставить

стража (ст. 6); б) этого стража: 1) видѣніе (ст. 7), 2) дѣйствіе (ст. 8. 9); в) объясненіе небеснаго приговора о паденіи Вавилона (ст. 9).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Надписаніе пророчества о Вавилонѣ.

Пророчество о пустынѣ приморской. Въ буквальномъ смыслѣ пустыня моря есть большое пространство земли плоской, невоздѣланной, лѣсной, наполненной дикими звѣрями, имѣющей много рѣкъ и болотъ. Самое мѣстоположеніе Вавилона, стоящаго на обширной равнинѣ при большой рѣкѣ Евфратѣ, на югѣ образующей изъ себя много озеръ и болотъ, имѣетъ сходство съ такою пустынею моря. Въ таинственномъ смыслѣ море означаетъ многочисленное собраніе народовъ (Апок. 17, 15). А пустынею Пророкъ называетъ обширное государство Вавилонское, потому что при множествѣ и великолѣпіи городовъ, при образованности въ наукахъ и искусствахъ человѣческихъ оно не имѣло духовнаго образованія, не просвѣщено мудростію небесною, и люди, какъ звѣри, жили, увлекаясь страстями. Пророкъ Іезекиль, говоря о Вавилонѣ, называетъ его пустынею народовъ (20, 35). Іоаннъ Богословъ духовный Вавилонъ въ образѣ блудницы видѣлъ также въ пустынѣ (Апок. 17, 3. 15) и изображеніе это, вѣроятно, взялъ съ древняго Вавилона.

ПЕРВАЯ ЧАСТЬ ВИДѢНІЯ:

предсказаніе о разрушеніи Вавилона Мидянами и Персами за злодѣянія, сдѣланныя народу Божію.

а) Бѣдствія, которыми Вавилоняне поражали Іудеевъ.

Ст. 1. *Какъ бури на югѣ носятся, идетъ онъ отъ пустыни, изъ земли страшной.* Ст. 2. *Грозное видѣніе показано мнѣ: грабитель грабитъ, опустошитель опустошаетъ.* Поелику при-

чиною суда Божія надъ Вавилономъ были злодѣянія Вавилонянъ, которыя они несправедливо, вѣроломно дѣлали многимъ народамъ Азіи, особенно Іудеямъ: то Богу угодно было, прежде предсказанія о разрушеніи Вавилона, открыть Пророку въ видѣніи тѣ злодѣянія, которыми Вавилонскіе цари возбудили противъ себя гнѣвъ Божій и наказаніе. Итакъ Пророкъ въ восхищеніи видитъ, что Навуходоносоръ, пылая гнѣвомъ и страстію къ завоеваніямъ, подобно свирѣпой южной бурѣ, съ необыкновенною силою разрушающей все встрѣчающееся и съ собою уносящей, несется изъ пустыни, т.-е. *обширной*, страшной имперіи своей,—изъ Вавилона съ многочисленнымъ войскомъ, устремляется отъ завоеванія къ завоеванію, попираетъ законы и права человѣчества, опустошаетъ всю Азію, нападаетъ на Іерусалимъ, разрушаетъ городъ и храмъ и Іудеевъ отводитъ въ плѣнъ. Это видѣніе Пророкъ называетъ страшнымъ. Въ ст. 1-мъ о завоеваніяхъ и опустошеніяхъ Навуходоносора говоритъ метафорически—для красоты и выразительности рѣчи,—уподобляетъ ихъ разрушительному дѣйствію бурь, которыя на югѣ въ Аравійской пустынѣ свирѣпствуютъ съ необыкновенною силою; а въ ст. 2-мъ то же самое поясняетъ собственными словами.

б) Восхищеніе Пророка, въ которомъ онъ слышитъ, что Персы и Мидяне вызываются къ наказанію Вавилонянъ.

Ст. 2. полов. *Восходи, Еламъ; осаждай, Мидъ! всѣмъ стенаніямъ* (народа Іудейскаго) *я положу конецъ*. Пророкъ видѣлъ, какъ Вавилонскіе цари опустошали Азію и Іудею, но въ то же время услышалъ громкій голосъ Божественный, повелѣвающій Персамъ и Мидянамъ идти къ Вавилону для осады и разрушенія его и для наказанія Вавилонянъ за ихъ гордость и злодѣянія, и предсказывающій счастливый успѣхъ, который выражается словами: всѣмъ воздыханіямъ народа Моего, бѣдствующаго отъ Вавилонянъ, Я полагаю конецъ.

в) Символическое описаніе страшнаго бѣдствія Вавилонянъ.

Ст. 3. *Отъ этого чресла мои трясутся; муки схватили меня, какъ муки раждающей. Я взволнованъ отъ того, что слышу; я смущенъ отъ того, что вижу.* Ст. 4. *Сердце мое трепещетъ; дрожь бьетъ меня; отрадная ночь моя превратилась въ ужасъ для меня.* Пророкъ видитъ, что Мидяне и Персы по Божію повелѣнію (т.-е. возбужденные промысломъ Божіимъ), подобно грознымъ тучамъ, несутся къ Вавилону, нападаютъ на него, разрушаютъ и наполняютъ все ужасомъ. Отъ этого грознаго явленія, говоритъ Пророкъ, чресла мои затряслись съ жестокими судорогами, какъ у раждающей, сердце мое затрепетало, и отъ ужаса я пришелъ какъ бы въ изступленіе. Пророкъ представляетъ себя болѣзнующимъ не потому, чтобы жалѣлъ о разрушеніи Вавилона, радостномъ для Іудеевъ; но для того, чтобы съ бо̀льшею силою выразить величіе бѣдствія Вавилонянъ. Пророкъ говоритъ это отъ лица Вавилонянъ, или отъ своего лица выражаетъ тотъ ужасъ, какимъ будутъ поражены Вавилоняне при разрушеніи Вавилона (См. под. Ис. 15, 5. 16, 8. 9).

Отрадная ночь моя превратилась въ ужасъ для меня. Пророкъ, говоря языкомъ Вавилонянъ, указываетъ этимъ на ту ужасную ночь, въ которую, при всеобщей безпечности, пиршествѣ и веселіи Вавилонянъ, осаждена столица ихъ Киромъ.

г) Показаніе обстоятельствъ того времени, въ которое Вавилонъ будетъ осажденъ Мидянами.

Ст. 5. *Приготовляютъ столъ; разстилаютъ покрывала; ѣдятъ, пьютъ. «Вставайте, князья, мажьте щиты!»* Пророкъ видитъ, что въ ту ужасную ночь, въ которую будетъ осажденъ Вавилонъ, у Вавилонянъ будетъ празднество, будутъ поставлены столы съ кушаньемъ, и Вавилоняне, поставивъ стражу на стѣнахъ, въ безпечности станутъ ѣсть, пить и веселиться. Но въ то же время Пророкъ слышитъ голосъ Божій, повелѣвающій Персидскимъ князь-

ямъ встать и намазывать щиты, т.-е. приготовить оружія для осады Вавилона. Исторія взятія Вавилона совершенно соотвѣтствуетъ этому пророческому видѣнію. По свидѣтельству Пророка Даніила (5, 1. 9. 30. 31), Геродота (Hist. lib. 1. p. 88), Ксенофана (lib. 7. Kyrop. p. 113), жители Вавилона, дѣйствительно, поставивъ на стѣнахъ стражу, безпечно предались пиршеству; и это-то самое время Киръ съ своими военачальниками избралъ для нападенія на городъ. Замѣчательно, что Киръ при этомъ случаѣ почти словами Пророка Исаіи сказалъ своимъ военачальникамъ: «Ну берите оружія! А я съ богами буду предводительствовать» (сн. Іер. 51, 39. 57).

Вторая часть пророчества,

въ которой содержится подтвержденіе предыдущаго предсказанія.

а) Повелѣніе, данное Пророку, поставить стража.

Ст. 6. *Ибо такъ сказалъ мнѣ Господь: поди, поставь сторожа, пусть онъ сказываетъ, что увидитъ.* Для бóльшаго удостовѣренія въ исполненіи почти невѣроятнаго событія Пророкъ предыдущее предсказаніе о паденіи Вавилона подтверждаетъ слѣдующею эмблемою: Богъ повелѣваетъ Пророку поставить на возвышенномъ мѣстѣ, или на башнѣ, недалеко отъ Вавилона, стража, чтобы онъ неусыпно наблюдалъ за движеніемъ народовъ къ Вавилону и тотчасъ возвѣстилъ, что увидитъ.

б) Исполненіе повелѣнія Божія.

аа) Видѣніе стража.

Ст. 7. *И увидѣлъ онъ ѣдущихъ попарно всадниковъ на коняхъ, всадниковъ на ослахъ, всадниковъ на верблюдахъ; и вслушивался онъ прилежно, съ большимъ вниманіемъ.* Пророкъ разсказываетъ, что поставленный имъ стражъ увидѣлъ конницу, состоящую изъ Мидянъ и Персовъ, и обозъ ословъ и верблюдовъ,

т.-е. множество животныхъ, несущихъ людей, или оружія и съѣстные припасы; и за движеніемъ ихъ къ Вавилону наблюдалъ внимательно.

бб) Дѣйствіе стража.

Ст. 8. *И закричалъ, какъ левъ: господинъ мой! на стражѣ стоялъ я весь день, и на мѣстѣ моемъ оставался цѣлыя ночи.* Ст. 9. *И вотъ ѣдутъ люди, всадники на коняхъ попарно.* Пророкъ говоритъ, что стражъ, какъ только увидѣлъ появившееся войско, тотчасъ закричалъ, какъ левъ, —возвѣстилъ, что онъ послѣ долговременнаго и внимательнаго наблюденія увидѣлъ, что идетъ къ Вавилону конница, состоящая изъ двухъ отрядовъ, предводительствуемая двумя вождями.

в) Объясненіе видѣнія конницы и обозовъ.

Ст. 9 полов. *Потомъ онъ возгласилъ и сказалъ: палъ, палъ Вавилонъ, и всѣ идолы боговъ его лежатъ на землѣ разбитые.* Пророкъ говоритъ, что стражъ, внимательно наблюдая за дальнѣйшимъ движеніемъ Персидскаго войска, наконецъ увидѣлъ, что оно напало на Вавилонъ, осадило, разрушило его и всѣхъ идоловъ его сокрушило, повергло на землю, и снова закричалъ громкимъ голосомъ; *палъ, палъ Вавилонъ, и всѣ идолы его лежатъ на землѣ!*

Объясненіе пророческой эмблеммы и исполненіе пророчества.

Имя стража на священномъ языкѣ приписывается Пророкамъ (Іер. 6, 17. Іез. 3, 17. 33, 2. Авв. 2, 1), которыхъ должность была — постоянно стоять на стражѣ Божіей, т.-е. тщательно наблюдать пути промысла Божія въ происшествіяхъ Церкви и міра, которыя, какъ знаменія временъ, должны предшествовать исполненію важныхъ событій, предсказанныхъ и обѣщанныхъ Богомъ;—наблюдать за состояніемъ Церкви, сообщать народу получаемыя ими отъ Бога откровенія и повелѣнія и предувѣдомлять народъ объ угрожающихъ бѣдствіяхъ за пороки и о концѣ бѣд-

ствій, подобно тому, какъ въ древности стражи, поставленные на городскихъ стѣнахъ, или на башнѣ, или на какомъ-нибудь возвышенномъ мѣстѣ близъ города, постоянно наблюдали за благосостояніемъ города и, если замѣчали что-нибудь угрожающее опасностію со стороны внѣшнихъ враговъ, тотчасъ давали объ этомъ знать городу. Въ послѣдующемъ (10) стихѣ Пророкъ Исаія отождествляетъ себя со стражемъ.

Повтореніе словъ: *палъ, палъ Вавилонъ!* — означаетъ: а) непреложность опредѣленія суда Божія о разрушеніи Вавилона; б) тѣ два рѣшительные удара, которые нанесены Вавилону Киромъ, покорившимъ его подъ свою власть, и потомъ Даріемъ Гистаспомъ, разрушившимъ стѣны Вавилона и великолѣпный храмъ главнаго его бога—Вила.

Третья часть. Епилогъ пророчества.

Ст. 10. *О, измолоченный мой и сынъ гумна моего! Что̀ слышалъ я отъ Господа Саваоѳа, Бога Израилева, то и возвѣстилъ вамъ.* Въ заключеніи Пророкъ, обращая рѣчь свою къ Церкви, говоритъ, что онъ вѣрно возвѣстилъ ей то, что открыто ему отъ Бога для наученія и утѣшенія ея. Пророкъ уподобляетъ Церковь гумну, на которомъ производится молотьба. Ибо въ Церкви избранные, какъ пшеница, очищаются отъ пороковъ и отдѣляются отъ нечестивыхъ, какъ отъ плевелъ, трудами (т.-е. увѣщаніями, обличеніями, наставленіями и угрозами судомъ Божіимъ) пастырей, учителей и Пророковъ. Такъ Іоаннъ Креститель Церковь называетъ гумномъ Іисуса Христа (Мѳ 3, 12).

ПЕРВОЕ ПРИБАВЛЕНІЕ КЪ ШЕСТОЙ ПРОПОВѢДИ.

Пророчество объ Идумеянахъ, (21, 11. 12).

Въ этомъ видѣніи Пророкъ созерцаетъ общее время бѣдствій какъ для Іудеевъ, такъ и для Идумеянъ, и вмѣстѣ видитъ окончаніе этого времени для первыхъ и продолженіе онаго для послѣднихъ. Почему, чтобы показать, что Богъ и во время ночи бѣдствій народа Своего не перестаетъ особенно промышлять о немъ, Пророкъ вводитъ въ рѣчь свою Идумеянъ, спрашивающихъ: скоро ли окончится ночь эта?—и отвѣчаетъ, что для Іудеевъ ночь бѣдствій уже оканчивается и занимается заря счастливыхъ временъ; а для Идумеянъ эта ночь будетъ продолжаться. Къ отвѣту Пророкъ присовокупляетъ совѣтъ, чтобы Идумеяне, какъ потомки одного съ Іудеями родоначальника Авраама, тщательно испытывали пути промысла Божія въ устроеніи судьбы, изыскивали причины ихъ бѣдствій и обратились къ Богу отцевъ своихъ, если хотятъ избавиться отъ бѣдствій и быть участниками въ обѣщанномъ Аврааму благословеніи.

Пророчество это издано, вѣроятно, въ одно время съ предыдущимъ, т.-е. въ царствованіе Езекіи, съ тою цѣлію, чтобы обличить невѣріе и надменность Идумеянъ, которые, вѣроятно, смѣялись надъ Іудеями, что и они наравнѣ съ прочими народами терпятъ тяжкія бѣдствія, между тѣмъ хвалятся, что почитаютъ истиннаго Бога, что они — народъ истиннаго Бога избранный, возлюбленный и что имѣютъ у себя истинныхъ Пророковъ, которые вѣрно предсказываютъ о будущихъ событіяхъ. Идумеяне, вѣроятно, и къ Пророкамъ не имѣли должнаго уваженія и вѣры. Потому-то Пророкъ этимъ предсказаніемъ и обличаетъ Идумеянъ.

Пророчество это, кромѣ надписанія, излагаетъ: а) вопросъ Идумеянъ, сдѣланный Пророку (ст. 11); б) отвѣтъ Пророка.

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Надписаніе пророчества.

Ст. 11. *Пророчество о Думѣ.* Подъ Ду́мою разумѣются Идумеяне, потомки Исава, жившіе около горы Сеиръ, которая находится на югѣ отъ Ханаанской земли близъ мертваго моря.

а) Вопросъ Идумеянъ, спрашивающихъ Пророка: скоро ли кончится время ночи, или бѣдствія?

Ст. 11. *Кричатъ мнѣ съ Сеира: сторожъ, сколько ночи? сторожъ, сколько ночи?* Пророкъ Исаія для изобразительности и красоты рѣчи представляетъ себя стоящимъ на стражѣ на возвышенномъ мѣстѣ, наблюдающимъ пути промысла Божія въ происшествіяхъ міра и Церкви. Въ это время,—во время ночи бѣдствій, отяготившихъ Идумеянъ, они посылаютъ посла спросить Пророка: скоро ли пройдетъ эта тягостная для нихъ ночь бѣдствій? Не замѣчаетъ ли онъ приближенія зари, имѣющей разсѣять мракъ ночи? т.-е. не замѣчаетъ ли въ путяхъ промысла Божія, или не получилъ ли отъ Бога откровенія, когда, скоро ли кончится бѣдственное для нихъ время? Что ночь здѣсь принимается не въ собственномъ, а переносномъ смыслѣ, это видно изъ того, что вся эта рѣчь есть образная. Ночь на языкѣ Св. Писанія иногда означаетъ состояніе невѣдѣнія, заблужденія, пороковъ, угрызеній совѣсти; а здѣсь означаетъ время бѣдствія и скорби, какъ напротивъ свѣтъ или день означаетъ время счастливой жизни и радости. Въ такомъ смыслѣ слово *ночь* часто употребляется въ Св. Писаніи (См. Ис. 15, 1. 45, 7. 47, 7. Соф. 1, 15. Іол. 2, 2. Амос. 5, 18. Іер. 15, 9).

б) Отвѣтъ Пророка на вопросъ Идумеянъ.

Ст. 12. *Сторожъ отвѣчаетъ: приближается утро, но еще ночь. Если вы настоятельно спрашиваете, то обратитесь и приходите.* Пророкъ отвѣчаетъ посланному отъ Идумеянъ, что

если и пройдетъ ночь бѣдствія, то наступитъ другая. Потомъ Пророкъ даетъ имъ совѣтъ: если хотите отъ меня или другихъ Пророковъ узнать волю Божію касательно себя: то дѣлайте это искренно, безъ лицемѣрія; всею душею обратитесь къ Богу, отъ грѣховъ къ правдѣ, и присоединитесь къ Церкви Божіей.

ВТОРОЕ ПРИБАВЛЕНІЕ КЪ ШЕСТОЙ ПРОПОВѢДИ.

Пророчество о судьбѣ Аравитянъ Наватскихъ, (ст. 13—17).

Пророкъ предсказываетъ пораженіе Аравитянъ и опустошеніе земли ихъ непріятелями. Проповѣдь эта, кромѣ надписанія, содержитъ: а) предложеніе касательно суда Божія надъ Арабами (ст. 13); б) изложеніе его (ст. 14. 15); в) подтвержденіе съ показаніемъ времени, въ которое совершится предсказываемое бѣдствіе (ст. 16. 17).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Надписаніе пророчества.

Ст. 13. *Пророчество объ Аравіи.* Въ Аравіи жили три Арабскія племени: Хусы, происшедшіе отъ Хама, Агаряне или Измаильтяне и Хетуряне отъ Хеттуры. Здѣсь разумѣются Арабы, происшедшіе отъ Агари и Хеттуры, которые въ послѣдствіи перемѣшались между собою и у свѣтскихъ писателей назывались Наватскими отъ Наваіоѳа, сына Измаилова (Быт. 25, 13). Эти Арабы раздѣляются на разные роды, изъ коихъ одни здѣсь называются Кедарскими (ст. 17) отъ Кедара, сына Измаилова, брата Наваіоѳова (Быт. 25, 13), другіе называются жителями земли Ѳеманской отъ Ѳемана, сына Измаилова, брата Наваіоѳова (Быт. 25, 15), иные называются Деданскими (ст. 13) отъ Дедана сына Іоксанова, происшедшаго отъ Хеттуры (Быт. 25, 3), котораго впро-

чемъ надобно отличать отъ Дедана, сына Регмы отъ Хуса (Быт. 10, 7). Здѣсь разумѣются Арабы Наватскіе, происшедшіе отъ Измаила, жившіе въ каменистой и пустой Аравіи въ смежности съ Іудеею.

а) Предложеніе пророчества о бѣдствіи Аравитянъ.

Ст. 13. *Въ лѣсу Аравійскомъ ночуйте, караваны Деданскіе!* Смыслъ этихъ словъ такой: вы, путешественники Деданскіе, которые съ своими торговыми караванами гостепріимно были принимаемы въ Аравіи во время благоденствія ея, теперь, при бѣдствіи Арабовъ Наватскихъ и Кидарскихъ и при опустошеніи ихъ жилищъ, не найдете для себя покойнаго ночлега и будете ночевать въ мѣстахъ пустыхъ (Сн. Іер. 49, 28—33).

б) Описаніе бѣдствія Аравитянъ.

Ст. 14. *Живущіе въ землѣ Ѳемайской! несите воды на встрѣчу жаждущимъ; съ хлѣбомъ встрѣчайте бѣгущихъ.* Ст. 15. *Ибо они отъ мечей бѣгутъ, отъ меча обнаженнаго, и отъ лука натянутаго, и отъ лютости войны.* Пророкъ видитъ, что Арабы съ необыкновеннымъ страхомъ разбѣгаются въ разныя стороны отъ непріятелей, преслѣдующихъ ихъ съ обнаженными мечами; по недостатку пищи и воды въ пустой и каменистой Аравіи истаеваютъ отъ голода и жажды, такъ что не въ силахъ далѣе идти, чтобы найти себѣ пищу. Потому Пророкъ сосѣднихъ, единоплеменныхъ съ ними жителей Ѳемана (Быт. 25, 15) побуждаетъ къ оказанію имъ помощи.

в) Подтвержденіе пророчества о бѣдствіи Арабовъ съ указаніемъ времени исполненія его.

Ст. 16. *Ибо такъ сказалъ мнѣ Господь: еще годъ, равный году наемничьему, и вся слава Кидарова исчезнетъ.* Ст. 17. *И луковъ у храбрыхъ сыновъ Кидара останется немного: такъ сказалъ Господь, Богъ Израилевъ.* Здѣсь Пророкъ показываетъ а) время

исполненія этого пророчества и б) жестокость бѣдствія. Именно этотъ судъ Божій надъ Арабами Наватскими и Кидарскими совершится чрезъ годъ по изданіи этого пророчества, разумѣя годъ наемничій, т.-е. точно опредѣленный извѣстнымъ числомъ мѣсяцевъ, дней и часовъ.

Исполненіе этого пророчества послѣдовало чрезъ Ассирійскихъ царей. Саргонъ и Сеннахиримъ въ надписяхъ славятся покореніемъ Аравійскихъ племенъ. Сеннахиримъ еще у Геродота (1, 141) называется царемъ Арабовъ и Ассиріянъ.

СЕДЬМАЯ ПРОПОВѢДЬ.

О бѣдствіи Іерусалима и о паденіи Севны, домостроителя царя Езекіи.

Гл. 22.

Богъ открылъ Пророку три важныхъ событія, которыя должны случиться въ Іудеѣ: а) паденіе Севны, перваго вельможи царя Езекіи; б) нашествіе Сеннахирима на Іудею; в) разрушеніе Іерусалима Навуходоносоромъ. Порядокъ времени этихъ происшествій, по видимому, требовалъ, чтобы Пророкъ проповѣдь свою началъ предсказаніемъ о первомъ событіи. Предположивъ себѣ цѣлію обличить безпечность и другіе пороки нечестивыхъ, которыхъ главою былъ Севна, Пророкъ сначала таинственною рѣчью описываетъ послѣднее и самое величайшее бѣдствіе Іерусалима. Потомъ ясно и обстоятельно изображаетъ несчастіе Іудеи и Іерусалима при нашествіи Сеннахирима. Наконецъ предсказываетъ паденіе гордаго вельможи Севны и поставленіе на его мѣсто благочестиваго Елеакима.

Проповѣдь эта, кромѣ таинственной надписи, раздѣляется на двѣ части. Въ первой части описывается бѣдствіе и смятеніе Іерусалима во время нападенія непріятелей на Іудею (ст. 1—14); именно содержится: а) таинственное изображеніе крайняго бѣдствія и погибели Іерусалима при Седекіи, предложенное въ видѣ воззванія къ безпечнымъ жителямъ Іерусалима (ст. 1—5); б) описаніе нашествія на Іудею Ассиріянъ, которые опустошатъ многія области и будутъ угрожать разрушеніемъ столицы (ст. 6—11); в) изображеніе пороковъ Іудейскаго народа, навлекающихъ на него гнѣвъ Божій (ст. 11—14. Вторая часть состоитъ изъ двухъ членовъ. Въ первомъ членѣ изображается паденіе Севны, опредѣленное ему праведнымъ судомъ Божіимъ (ст. 15—19). Здѣсь содержится: а) повелѣніе Божіе—возвѣстить объ этомъ судѣ (ст. 15); б) пышность, гордость, безпечностъ Севны, навлекшія на него гнѣвъ Божій (ст. 16); в) наказаніе, опредѣленное ему—сверженіе и изгнаніе изъ отечества съ безчестіемъ (ст. 17—19). Во второмъ членѣ изображается милость и благоволеніе Божіе къ Еліакиму—въ его возвышеніи (ст. 20—25), именно—а) описываются почести и достоинства, предоставленныя ему (ст. 20—24; б) онѣ объясняются противоположеніемъ ихъ униженію Севны (ст. 25).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Надписаніе проповѣди.

Пророчество о долинѣ видѣнія. Долиною или мѣстомъ видѣнія здѣсь называется Іерусалимъ (ст. 4. 8. 9. 10), какъ городъ избранный Богомъ для откровеній и какъ жилище прозорливцевъ—Пророковъ, которыхъ училище находилось въ обширной долинѣ, наполненной зданіями и лежащей между двумя горами—Сіономъ и Акрою. На Сіонѣ возвышался храмъ Бога Израилева, отъ котораго исходили всѣ откровенія.

ПЕРВАЯ ЧАСТЬ:

воззваніе къ жителямъ Іерусалима, въ которомъ изображается крайнее бѣдствіе города, осажденнаго Халдеями.

Членъ первый.

а) Бѣдствіе города.

Ст. 1. *Что́ съ тобою, что ты весь взошелъ на кровли?* Ст. 2. *Городъ шумный, волнующійся, городъ ликующій! Пораженные твои не мечемъ убиты, и не въ битвѣ умерли.* Ст. 3. *Всѣ вожди твои бѣжали вмѣстѣ, но были связаны стрѣлками; всѣ найденные у тебя связаны вмѣстѣ, какъ ни далеко бѣжали.* Пророку представляется, что Іерусалимъ уже осажденъ Халдейскимъ войскомъ (Іер. 39, 2) и жители Іерусалима, приведенные этимъ въ страхъ и смятеніе, старались спасаться отъ бѣдствія бѣгствомъ или на кровли домовъ, или изъ города; но напрасно. Здѣсь излагаются два предмета: а) страхъ и смятеніе жителей Іерусалима при нападеніи Навуходоносорова войска на Іерусалимъ (ст. 1); б) печальные слухи во время этого нападенія: 1) смерть многихъ не отъ меча, а отъ голода во время трехгодичной осады города (Іер. плач. 4, 3—10. 4 Цар. 25, 3); 2) бѣгство вождей и вельможъ вмѣстѣ съ Седекіею (Іер. 39, 3. 4); взятіе Седекіи съ вельможами въ плѣнъ въ узахъ (4 Цар. 25, 6. 7. Іер. 39, 6. Плач. Іер. 4. 19); 4) связаніе узами и взятіе въ плѣнъ тѣхъ, которые оставались въ Іерусалимѣ послѣ бѣгства Седекіи (4 Цар. 25, 11. Іер. 40, 1).

б) Сожалѣніе Пророка о тяжкомъ бѣдствіи города.

Ст. 4. *Потому говорю: оставьте меня, я буду плакать горько; не усиливайтесь утѣшать меня въ разореніи дочери народа моего.* Ст. 5. *Ибо день смятенія и попранія и замѣшательства въ долинѣ видѣнія отъ Господа, Бога Саваоѳа. Ло-*

маютъ стѣну, и крикъ восходитъ на горы. Чтобы показать жестокость предсказываемаго бѣдствія, Пророкъ говоритъ, что оно постигнетъ и самое мѣсто откровеній—жилище Бога Израилева и что потому онъ невольно проливаетъ горькія слезы, и притомъ въ уединеніи, чтобы безъ свидѣтелей, утѣшающихъ, свободнѣе проливать слезы и удовлетворить скорби, которой не облегчитъ никакое утѣшеніе. Такъ Пророкъ Іеремія оплакиваетъ бѣдствіе Іерусалима, разрушеннаго Навуходоносоромъ (Іер. 16, 1. и Плач. Іер.).

Второй членъ,

въ которомъ изображается бѣдствіе отъ Ассиріянъ.

Случай первый: Ассиріане, Мидяне, Персы многочисленною толпою напали на Іудею и заняли долины близъ Іерусалима.

Ст. 6. *И Еламъ несетъ колчанъ; люди на колесницахъ и всадники, и Киръ обнажаетъ щитъ.* Ст. 7. *И вотъ, лучшія долины твои полны колесницами, и всадники выстроились противъ воротъ.* Поелику Пророкъ намѣревался обличить безпечность нѣкоторыхъ вельможъ, гражданъ Іерусалима, и къ этому присоединить возвѣщеніе о несчастіи Севны: то почелъ нужнымъ напередъ изобразить самое тяжкое бѣдствіе отъ Халдеевъ при Навуходоносорѣ (ст. 1—5) и отъ Ассиріянъ при Сеннахиримѣ (ст. 6—14), чтобы тѣмъ возбудить невольный страхъ и заставить исправиться. Здѣсь предсказывается бѣдствіе отъ Ассиріянъ при Сеннахиримѣ. Исторія этого бѣдствія излагается въ 36, 2. 12. 37, 3 и сл. 4 Цар. 18, 17. Подъ *Киромъ* здѣсь разумѣется область въ южной Мидіи у предѣловъ Ассиріи и Персіи, или жители близъ рѣки Кура.

Второй случай: осада оборонительныхъ городовъ.

Ст. 8. *И снимаютъ покровъ съ Іудеи,* т.-е. Сеннахиримомъ будутъ осаждены Іудейскіе города, въ которыхъ стояло Іудейское оберегательное войско для противоборства Ассиріянамъ. Объ этомъ говорится въ 36, 1. 2 Пар. 32, 1.

Третій членъ,

въ которомъ показываются причины бѣдствія — пороки народа Іудейскаго.

а) Неразсудительность и недостатокъ надежды на Бога.

Ст. 8 полов. *И ты въ тотъ день обращаешь взоръ на запасъ оружія въ домѣ кедровомъ.* Ст. 9. *Но вы видите, что много проломовъ въ стѣнѣ города Давидова, и собираете воды въ нижнемъ прудѣ.* Ст. 10. *И отмѣчаете домы въ Іерусалимѣ, и разрушаете домы, чтобы укрѣпить стѣну.* Ст. 11. *И устрояете между двумя стѣнами хранилище для водъ стараго пруда. А на Того, Кто дѣлаетъ это, не взираете, и не смотрите на Того, Кто издавна опредѣлилъ это.* Пророкъ обличаетъ Іерусалимлянъ, что они при нашествіи Сеннахирима будутъ употреблять только свои—человѣческія средства для спасенія Іерусалима, а къ Богу не обратятся и не будутъ просить Его помощи, не будутъ даже размышлять, что Богъ это бѣдствіе посылаетъ на нихъ въ наказаніе за пороки, для исправленія. Исторія этого бѣдствія описывается въ 2 Пар. 32, 2—30.

б) Безпечность и роскошь Іудеевъ, за которыя угрожаетъ имъ бѣдствіе.

Ст. 12. *И Господь, Господь Саваоѳъ, призываетъ васъ въ этотъ день плакать и сѣтовать, и остричь волоса, и препоясаться вретищемъ.* Ст. 13. *Но вотъ, веселье и радость! Убиваютъ воловъ и рѣжутъ овецъ; ѣдятъ мясо и пьютъ вино: «Будемъ ѣсть и пить; ибо завтра умремъ!»* Ст. 14. *И открылъ мнѣ въ уши Господь Саваоѳъ: не будетъ прощено вамъ это нечестіе, доколѣ не умрете, сказалъ Господь, Господь Саваоѳъ.* Здѣсь говорится: а) что предъ временемъ бѣдствія, угрожающаго со стороны Ассиріянъ, Богъ чрезъ Пророка Исаію возбуждалъ

безпечныхъ Іерусалимлянъ, особенно придворныхъ вельможъ, къ покаянію, смиренію для избавленія отъ бѣдствій; б) но они, пренебрегая увѣщаніями и угрозами Пророка, какъ будто нарочно, наперекоръ предавались роскоши, какъ Эпикурейцы; в) за то Богъ и опредѣлилъ наказать ихъ и временною смертію и вѣчнымъ мученіемъ.

ВТОРАЯ ЧАСТЬ.

Она изображаетъ судъ Божій надъ Севною, придворнымъ вельможею.

а) Повелѣніе Божіе Пророку возвѣстить Севнѣ судъ Божій.

Ст. 15. *Такъ сказалъ Господь, Господь Саваоѳъ: ступай, пойди къ этому царедворцу, къ Севнѣ, начальнику дворца (и скажи ему).* Такъ какъ Севна между нечестивыми придворными вельможами, которымъ Пророкъ выше угрожалъ наказаніемъ Божіимъ, былъ первый, главный, и своимъ примѣромъ многихъ соблазнялъ и развращалъ: то ему особенно Богъ и повелѣваетъ Пророку возвѣстить судъ Божій.

б) Возвѣщеніе Севнѣ:

аа) Обличительное.

Ст. 16. *Что̀ у тебя здѣсь, и кто здѣсь у тебя, что ты здѣсь высѣкаешь себѣ гробницу?—Онъ высѣкаетъ себѣ гробницу на возвышенности, вырубаетъ въ скалѣ жилище себѣ.* Пророкъ обличаетъ пышность и гордость Севны, который много полагался на прочность своего состоянія и счастія и тѣмъ хвалился открыто. Рѣчь свою Пророкъ приспособляетъ, вѣроятно, къ тому случаю, когда Севна по гордости высѣкалъ себѣ на горѣ великолѣпную, какъ домъ, гробницу близъ гробницъ царскихъ—для вѣчной славы своего имени.

бб) Наказаніе.

Первое бѣдствіе: изгнаніе его въ отдаленныя земли.

Ст. 17. *Вотъ, Господь переброситъ тебя, какъ бросаетъ сильный человѣкъ, и сожметъ тебя въ комъ.* Ст. 18. *Свернувъ тебя въ свертокъ, броситъ тебя, какъ мячъ, въ землю обширную; тамъ ты умрешь, и тамъ великолѣпныя колесницы твои будутъ поношеніемъ для дома господина твоего.* Пророкъ говоритъ, что Богъ сильною рукою свергнетъ Севну съ высоты достоинства; прежнюю славу его покроетъ стыдомъ, безчестіемъ, какъ мячъ покатитъ, изгонитъ его въ чужую землю, вѣроятно, Ассирію, и тамъ онъ умретъ, какъ безчестный изгнанникъ.

Второе бѣдствіе: сверженіе Севны съ высоты достоинства.

Ст. 19. *И столкну тебя съ мѣста твоего, и свергнутъ тебя со степени твоей,* т.-е. Богъ свергнетъ Севну съ высоты достоинства вельможи.

Третій случай, скорбный для Севны: возвышеніе на мѣсто его Еліакима, противника его.

а) Предоставленіе высшаго достоинства Еліакиму.

Ст. 20. *И будетъ въ тотъ день, призову раба Моего, Еліакима, сына Хелкіина.* Ст. 21. *И одѣну его въ одежду твою, и поясомъ твоимъ опояшу его, и власть твою передамъ въ руки его; и будетъ онъ отцомъ для жителей Іерусалима и для дома Іудина.* Ст. 22. *И ключъ дома Давидова возложу на рамена его; отворитъ онъ, и никто не запретъ; запретъ онъ, и никто не отворитъ.* Ключъ здѣсь служитъ символомъ власти—

распоряжаться всѣмъ въ царскомъ дворѣ. Что Еліакимъ прикажетъ, тому никто не посмѣетъ противиться; а что запретитъ, того никто не можетъ сдѣлать.

б) Утвержденіе Еліакима на степени достоинства.

Ст. 23. *И укрѣплю его какъ гвоздь въ твердомъ мѣстѣ; и будетъ онъ какъ сѣдалище славы для дома отца своего.* Ст. 24. *И будетъ висѣть на немъ вся слава дома отца его, дѣтей и внуковъ, всей домашней утвари до послѣднихъ музыкальныхъ орудій.* Подъ посудою можно разумѣть родственниковъ Еліакима, которые были унижены, а теперь чрезъ него прославятся.

в) Подтвержденіе приговора Божія надъ Севною.

Ст. 25. *Въ тотъ день, говоритъ Господь Саваоѳъ, пошатнется гвоздь, укрѣпленный въ твердомъ мѣстѣ, и будетъ выбитъ, и упадетъ, и распадется вся тяжесть, которая на немъ; ибо Господь говоритъ*, т.-е., не смотря на мнимую прочность состоянія, Севна будетъ низверженъ съ высоты достоинства, будутъ низвержены и тѣ, которые опирались на его силу, пользовались его благоволеніемъ и покровительствомъ.

ОСЬМАЯ ПРОПОВѢДЬ.

О Тирѣ.

Гл. 23.

Богъ, какъ верховный Владыка, Правитель міра, распоряжающійся судьбами всѣхъ народовъ, опредѣлилъ наказать Тиръ за пороки, и открываетъ это Пророку, чтобы всѣ народы знали, что Богъ Израилевъ, предсказывающій будущее и распредѣляющій судьбы народовъ, есть Богъ истинный, къ Которому современемъ обратятся и Тиряне—по пришествіи Мессіи.

Проповѣдь эта, кромѣ надписанія, раздѣляется на два отдѣленія. Первое отдѣленіе опять раздѣляется на двѣ части. Въ первой части изображается бѣдствіе Тира чрезъ обращеніе къ разнымъ лицамъ, изъ коихъ первое дѣлается къ Тирскимъ корабельникамъ (ст. 1); второе — къ островитянамъ, съ которыми Тиряне вели торговлю (ст. 2. 3); третье — къ Сидонянамъ (ст. 4. 5); четвертое—къ самому Тиру (ст. 6. 7). Во второй части перваго отдѣленія показывается а) главный виновникъ суда—Богъ Израилевъ (ст. 8 — 12); б) причина посредствующая — Халдеи (ст. 13. 14). Во второмъ отдѣленіи а) говорится, что это бѣдствіе Тира будетъ продолжаться 70 лѣтъ, по прошествіи которыхъ Тиръ опять будетъ процвѣтать (ст. 15 — 17); б) открывается тайный совѣтъ Божій касательно призванія Тирянъ въ общеніе съ Богомъ въ царствѣ Мессіи и касательно посвященія ихъ истинному Богу (ст. 18).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первое отдѣленіе.

а) Бѣдствіе Тира. Здѣсь дѣлаются обращенія къ разнымъ лицамъ.

Первое обращеніе къ Тирскимъ корабельникамъ

Ст. 1. *Рыдайте, корабли Ѳарсиса; ибо онъ* (Тиръ) *разрушенъ; нѣтъ домовъ, и некому входить въ домы. Такъ имъ возвѣщено изъ земли Киттійской.* Пророкъ, обращаясь къ кораблямъ Ѳарсійскимъ, т.-е. Тирскимъ корабельникамъ, въ то время находившимся въ Ѳарсисѣ, т.-е. Испаніи, повелѣваетъ имъ оплакивать разореніе Тира Халдеями при Навуходоносорѣ. Вѣсть о бѣдствіи Тира дошла до нихъ изъ земли Хеттеевъ, т.-е. съ островов Италіи.

Второе обращеніе — къ жителямъ островов Средиземнаго моря.

Ст. 2. *Умолкните, обитатели острова, который наполняли купцы Сидонскіе, плавающіе по морю.* Ст. 3. *По великимъ во-*

дамъ привозились въ него сѣмена Сихора (Египта), *жатва большой рѣки* (Нила), *и былъ онъ торжищемъ народовъ*. Неожиданная вѣсть о страшномъ разореніи Тира невольно приведетъ въ ужасъ (который обыкновенно приводитъ въ глубокое молчаніе) жителей острововъ Средиземнаго моря, которые вели торговлю съ Тиромъ и отъ этого получали большія выгоды.

Третье обращеніе—къ Сидонянамъ.

Ст. 4. *Устыдись, Сидонъ; ибо вотъ что говоритъ море, крѣпость морская: «какъ бы не мучилась я родами, и не раждала, и не воспитывала юношей, не вовращала дѣвицъ.* Ст. 5. *Когда вѣсть дойдетъ до Египтянъ, содрогнутся они, услышавъ о Тирѣ.* Бѣдствіе Тира поразило скорбію и Сидонъ, какъ матерь его. Подъ моремъ и крѣпостію морскою разумѣется Сидонъ, съ стыдомъ оплакивающій свое сиротство по разореніи Тира. Хотя Сидонъ произвелъ многихъ сыновъ и дочерей, т.-е. Сидоняне составили многія поселенія въ разныхъ странахъ; но какъ Тиръ, населенный Сидонянами, былъ какъ бы первородною дочерью Сидона, болѣе другихъ поселеній былъ знаменитымъ городомъ и больше другихъ доставлялъ ему выгодъ: то по разрушеніи Тира Сидонъ, какъ матерь, считалъ себя осиротѣлымъ, какъ будто никогда не производилъ дѣтей (поселеній), стыдится своего одиночества и оплакиваетъ судьбу Тира.

Четвертое обращеніе къ самому Тиру.

Ст. 6. *Переселяйтесь въ Ѳарсисъ, рыдайте, обитатели острова!* Ст. 7. *Это ли вашъ ликующій городъ, котораго начало отъ дней древнихъ? Ноги его несутъ его скитаться въ странѣ далекой.* Жителямъ Тира, оставшимся въ живыхъ послѣ разрушенія его, Пророкъ повелѣваетъ переселиться въ Ѳарсисъ — Испанію, чтобы тамъ съ своими единоплеменниками оплакивать разрушеніе Тира, которое лишило ихъ многихъ земныхъ благъ, выгодъ и удобствъ жизни.

Вторая часть перваго отдѣленія,

въ которой показываются причины бѣдствій Тира.

а) Главная причина—Богъ.

Членъ первый.

Ст. 8. *Кто опредѣлилъ это Тиру, который раздавалъ вѣнцы, котораго купцы были князья, торговцы—знаменитости земли?* Ст. 9. *Господь Саваоѳъ опредѣлилъ это, чтобы посрамить надменность всякой славы, чтобъ унизить всѣ знаменитости земли.* Тиръ — укрѣпленный, славный городъ, называется раздавателемъ вѣнцовъ, потому что основалъ колоніи, напр. Карѳагенъ, коимъ управляли особые правители.

Обращеніе къ Тирянамъ.

Ст. 10. *Ходи, по землѣ твоей, дочь Ѳарсиса, какъ рѣка* (Нилъ)! *нѣтъ болѣе препоны* (или *пояса*). Эти слова одни объясняютъ такъ: какъ рѣка Нилъ разливается въ разныя стороны, такъ Тиряне по разрушеніи города разсѣятся по всѣмъ странамъ. Другіе такъ объясняютъ: Тиръ и прочіе города совершенно будутъ разрушены Халдеями, сравнены съ землею, такъ что не будетъ никакого препятствія проходить по всѣмъ мѣстамъ, все равно, какъ по гладкой поверхности рѣки безпрепятственно плаваютъ. Какъ одежда, не подвязанная поясомъ, развѣвается: такъ и царство Тирское разстроится, распадется, — не будетъ силы, связывающей и укрѣпляющей тѣло общества.

Послѣдній членъ, въ которомъ показывается главная причина разрушенія Тира.

Ст. 11. *Онъ простеръ руку свою на море, потрясъ царства; Господь далъ повелѣніе о Ханаанѣ, разрушить крѣпости его.* Ст. 12. *И сказалъ: ты не будешь болѣе ликовать, посрамленная дѣвица, дочь Сидона* (т -е. Тиръ)! *Вставай, иди въ Кит-*

тимъ, но и тамъ не будетъ тебѣ покоя. Подъ моремъ здѣсь разумѣется не только Тиръ, но и вся приморская страна,—вся Финикія, въ которой много было мелкихъ царствъ, которыя разрушилъ Навуходоносоръ. Но дѣйствіями Навуходоносора управлялъ Богъ Израилевъ, такъ что какъ будто Самъ Своею десницею разрушалъ эти царства.

б) Посредствующія причины разрушенія Тира.

Ст. 13. *Вотъ земля Халдеевъ. Этого народа прежде не было; Ассуръ положилъ ему начало изъ обитателей пустынь. Они* (Ассиріяне) *ставятъ башни свои, разрушаютъ чертоги его* (Тира) *превращаютъ его въ развалины.* Пророкъ говоритъ, что Богъ, какъ главный виновникъ разрушенія Тира, судъ Свой совершитъ надъ нимъ чрезъ Халдеевъ, которые во времена Пророка не были господствующимъ народомъ, были подчинены Ассиріянамъ, которымъ обязаны переселеніемъ на Вавилонскую долину: взявъ верхъ надъ Ассиріянами, Халдеи разрушатъ и Тиръ.

Опять обращеніе къ корабельникамъ.

Ст. 14. *Рыдайте, корабли Ѳарсисскіе! Ибо твердыня ваша разорена.* Подъ кораблями Ѳарсійскими разумѣются или Тиряне, которые па корабляхъ плавали въ Ѳарсисъ, или жители Ѳарсиса, которые вели морскую торговлю съ Тиромъ и получали отъ этого большія выгоды. Потому разрушеніе Тира и заставляло ихъ рыдать о такомъ бѣдствіи.

Второе отдѣленіе,

въ которомъ содержится ограниченіе бѣдствія, опредѣленнаго Тиру.

Первый членъ, въ которомъ объясняется это ограниченіе.

Ст. 15. *И будетъ въ тотъ день, забудутъ Тиръ на семьдесятъ лѣтъ, въ мѣрѣ дней одного царя.* Бѣдствіе Тира, по опредѣленію Божію, продолжится не па всегда, а только въ те-

ченіи 70 лѣтъ, по прошествіи которыхъ онъ, по милости Божіей, будетъ возстановленъ и опять станетъ процвѣтать по прежнему.

Ст. 15. *По окончаніи же семидесяти лѣтъ, съ Тиромъ будетъ то же, что̀ поютъ о блудницѣ.* Ст. 16. *„Возьми цитру, ходи по городу, забытая блудница! Играй складно, пой много пѣсенъ, чтобы вспомнили о тебѣ“.* Ст. 17 *И будетъ, по истеченіи семидесяти лѣтъ, Господь посѣтитъ Тиръ; и онъ снова начнетъ получать прибыль свою, и будетъ блудодѣйствовать со всѣми царствами земными по всей вселенной.* Здѣсь (ст 15—17) фигуральнымъ языкомъ Пророкъ говоритъ, что по прошествіи 70 лѣтъ Тиръ будетъ возстановленъ, по прежнему станетъ торговать и процвѣтать. Тиръ представляется подъ образомъ блудницы, которая по болѣзни, или другой причинѣ была пренебрежена своими друзьями, долго находилась въ неизвѣстности и забвеніи. Потомъ когда она явилась въ свѣтъ, то друзья стали ее побуждать, взявъ цитру, ходить въ общественныхъ мѣстахъ, играть, пѣть пѣсни, какъ обыкновенно въ древности дѣлывали блудницы, чтобы этимъ привлечь къ себѣ друзей и получать отъ нихъ подарки. Это значитъ, что по прошествіи 70 лѣтъ сосѣдніе народы будутъ побуждать Тирянъ опять вести со многими царствами торговлю, чтобы пріобрѣтать выгоды, собирать капиталъ для возстановленія города и своего частнаго состоянія. Тиръ представляется подъ образомъ блудницы, вѣроятно, по нечистотѣ жизни, по хитрости, изворотливости въ торговлѣ, по искусству сбывать свои товары и за нихъ выманивать дорогую цѣну.

Второй членъ, въ которомъ содержится тайный совѣтъ Божій касательно приведенія Тирянъ въ Церковь Божію.

Ст. 18. *Но торговля его и прибыль его будутъ посвящаемы Господу; не будутъ заперты и уложены въ кладовыя; ибо къ живущимъ предъ лицемъ Господа будетъ переходить прибыль отъ торговли его, чтобы они ѣли до сытости и имѣли одежду прочную.* Пророкъ показываетъ, что дѣломъ милосердія Божія будетъ востановленіе города Тира; но особенную милость къ Тиру

Богъ явитъ въ томъ, что современемъ Тиряне обратятся къ истинному Богу, свои сокровища охотно будутъ посвящать Ему ко благу Церкви, въ пользу учителей ея и исповѣдниковъ истинной религіи, будутъ стараться, чтобы они, занимаясь священными дѣлами, не имѣли ни въ чемъ недостатка, чтобы не только прилично, но и красиво одѣвались и питались досыта, вполнѣ удовлетворяли всѣмъ своимъ нуждамъ.

По свидѣтельству исторіи многіе изъ Тирянъ были прозелитами Іудейской религіи послѣ временъ Александра Македонскаго и исповѣдниками Христіанской вѣры (Мѳ. 15, 22. Марк. 7, 26. Дѣяп. 21, 3 и сл.).

КНИГИ ПРОРОЧЕСТВА СВ. ИСАІИ.

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ.

Третья часть книги пророчествъ Исаіи состоитъ изъ трехъ проповѣдей. Первая проповѣдь содержится въ гл. 24—27; вторая въ гл. 28—33; третья въ гл. 34 и 35.

Первая проповѣдь раздѣляется на два отдѣленія: въ первомъ содержится *предложеніе*, въ которомъ описывается строгій судъ Божій на нечестивыхъ, и славное освобожденіе отъ бѣдствій благочестивыхъ (гл. 24); во второмъ отдѣленіи содержится *объясненіе* предложенія, въ которомъ излагается: а) Славословіе (гл. 25, 26) и б) Пророчество (гл. 27).

ПРОПОВѢДЬ ПЕРВАЯ.

ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЕ.

(Гл. 24).

Содержаніе. Пророку въ видѣніи представлялось, что Іудея подверглась страшному суду Божію, которымъ Богъ хотѣлъ наказать отступниковъ и лицемѣровъ въ своемъ народѣ, чрезъ жестокихъ враговъ, которые опустошили, разорили всю Іудею, произвели страшный переворотъ въ порядкѣ естественнаго, гражданскаго и семейнаго состоянія іудеевъ, съ пролитіемъ крови многихъ (ст. 1—12). Отъ этого бѣдствія только не многіе исповѣдники истинной религіи укрылись въ пещерахъ земли Ханаанской, или областяхъ и островахъ средиземнаго моря, и тамъ ожидали конца бѣдствій Іудеи. По минованіи бѣдствій, по особенному устроенію Божію для благочестивыхъ настали лучшія времена, и они прославляли Бога за оказанныя имъ милости, и радовались объ избавленіи отъ враговъ, которыхъ Богъ наказалъ за ихъ чрезмѣрную жестокость, и царство свое яснѣе прежняго проявилъ въ избавленномъ имъ народѣ. (ст. 13—23).

Раздѣленіе. Отдѣленіе это раздѣляется на двѣ части. Въ первой части описывается: а) судъ Божій на нечестивыхъ (ст. 1—12; б) милость къ благочестивымъ (ст. 13—16 пол.) Во второй части: а) повторяется описаніе суда Божія на народъ іудейскій (ст. 16—20); б) показывается конецъ этого суда (ст. 21—23).

Случай. Случаемъ къ произнесенію этого пророчества, кажется, было сходное съ этимъ предсказаніе о паденіи Сеннахирима, гордаго врага народа Божія. Богъ видѣлъ, что народъ іудейскій по освобожденіи изъ Вавилона своими пороками опять возбудитъ противъ себя гнѣвъ Божій, по которому Богъ опредѣлилъ очистить его тяжкими скорбями, которыя нанесутъ Сирійскіе цари—болѣе

жестокіе враги іудеевъ, нежели каковы были древніе Ассиріяне. Потому для утѣшенія и утвержденія благочестивыхъ въ вѣрѣ предъ тяжкими скорбями, имѣвшими постигнуть іудеевъ по возвращеніи изъ Вавилона, Богу угодно было предсказать о новомъ освобожденіи отъ жестокихъ враговъ—царей Сирійскихъ. Это пророчество относится къ временамъ Антіоха Епифана, напавшаго сначала на Египетъ, а потомъ на Іудею, также къ временамъ сына его Евпатора, преемника его Дмитрія Сотера, и послѣдующихъ царей Сирійскихъ, которые притѣсняли народъ Божій, и отъ гоненія которыхъ іудеи, при содѣйствіи Божіемъ, избавились чрезъ Маккавеевъ.

Что пророчество это относится къ временамъ Маккавейскимъ, а не къ временамъ Салманассара, Саннахирима или Навуходоносора, это видно изъ того: а) что здѣсь не говорится объ отведеніи іудеевъ въ плѣнъ; но судъ Божій совершается въ самой землѣ Ханаанской, въ которой народъ укрылся, пока пройдетъ буря бѣдствій. Іерусалимъ и храмъ Сіонскій предполагаются существующими, въ которыхъ, по прошествіи гнѣва Божія, скоро ясно проявится царство Божіе (24, 23, 25); б) нападеніе Ассирійскихъ царей на Іудею было по причинамъ политическимъ; а здѣсь представляется намѣреніе царей—истребить истинную религію и церковь Божію, и въ это время многіе мученики за вѣру пролили кровь, за которую Богъ наказалъ гонителей (24, 21), и народъ еврейскій скоро избавился отъ нихъ (26, 20, 21, 25, 5 сн. съ 27, 1). Это вовсе не можетъ относиться къ состоянію іудеевъ въ плѣнѣ Вавилонскомъ. Это пророчество не можетъ относиться и къ временамъ суда Божія, постигшаго Вавилонъ, и исполненнаго чрезъ Кира: потому что Богъ по изображенію этого пророчества, наказывалъ людей не за идолопоклонство, а за развращеніе и отступленіе отъ чистоты вѣры, чего нельзя сказать объ іудеяхъ, находившихся въ Вавилонѣ предъ временемъ освобожденія ихъ изъ плѣна, тѣмъ болѣе, что въ это время не было мучениковъ, пролившихъ кровь за вѣру. А къ временамъ Маккавейскимъ всѣ принадлежности этого пророчества лучше всего могутъ относиться. Здѣсь представляется: жалкое опустошеніе и

раззореніе всей Іудеи; беззащитность жителей ея; разрушеніе царства и превращеніе состоянія жителей; примѣры отступничества, беззаконій вѣроломства, какихъ доселѣ не было въ мірѣ, и какіе были только во время угнетенія Сирскихъ царей; жестокое гоненіе, воздвигнутое противъ исповѣдниковъ истинной религіи; плачевное состояніе храма и Іерусалима, оскверненіе святыни, соотвѣтствующіе этому страшные суды Божіи на Сирскихъ царей — гонителей церкви, и славное состояніе церкви подъ управленіемъ Маккавеевъ.

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первая часть пророчества содержитъ описаніе суда Божія на нарушителей Завѣта (1—16 ст.).

Членъ первый.

Ст. 1. *Вотъ Господь опустошаетъ землю, и дѣлаетъ ее безплодною; измѣняетъ видъ ея, и разсѣваетъ живущихъ на ней.*

Ст. 2. *И что будетъ съ народомъ, то и со священникомъ; что съ слугою, то и съ господиномъ его; что съ служанкою, то и съ госпожею ея; что съ покупающимъ, то и съ продающимъ; что съ заемщикомъ, то и съ заимодавцемъ; что съ ростовщикомъ, то и съ дающимъ ростъ.* Здѣсь предсказывается: а) тяжкое бѣдствіе земли, на которой живетъ народъ—нарушитель завѣта, который долженъ быть наказанъ и очищенъ бѣдствіемъ. б) бѣдствіе это представляется подъ образомъ суда Божія. *(Вотъ Іегова опустошитъ землю!..)* в) бѣдствіе это будетъ состоять въ томъ, что чрезъ совершенное измѣненіе, смѣшеніе всѣхъ вещей и порядка въ состояніи гражданскомъ и церковномъ—между людьми всякаго чина и состоянія, земля опустошится, и лишится жителей, которые или отъ страха разсѣятся, или погибнутъ среди всеобщаго бѣдствія.

Въ этомъ членѣ содержится четыре мысли. Первая мысль: *вотъ Іегова взроетъ землю!* т.-е. Богъ такъ взроетъ землю, что все превратится, нижнее станетъ на мѣстѣ верхняго. Вторая,

подобная ей мысль: *опустошитъ землю*, подобно тому, какъ опустошаются поля, или виноградники обрываются, потаптываются. Третья мысль поясняетъ двѣ предыдущія: *измѣнитъ видъ ея*. Всѣ эти матефорическія выраженія означаютъ превращеніе всего состоянія царства, такъ что высшее станетъ на мѣстѣ низшаго, а низшее на мѣстѣ высшаго, что̀ поясняется слѣдующими словами: *народъ будетъ, какъ священникъ*... т.-е. по превращеніи состоянія царства, и по расхищеніи имѣнья жителей, сравняется состояніе всѣхъ — высшихъ и низшихъ, сильныхъ и слабыхъ, богатыхъ и бѣдныхъ. Выраженіе: *народъ будетъ, какъ священникъ*,— означаетъ оскверненіе святыни храма; а священникъ будетъ, какъ народъ,—это означаетъ прекращеніе богослуженія. Четвертая мысль: *жители земли разсѣятся*. Подъ *землею* разумѣется Іудея, какъ это видно изъ того, что жители опустошаемой земли представляются нарушителями Завѣта (ст. 5), чего нельзя относить къ язычникамъ; и—изъ того, что на этой землѣ есть священники; а имя священника въ св. писаніи неусвояется языческимъ жрецамъ. Подъ землею, въ которой Богъ поразилъ враговъ церкви, разумѣется Сирія.

Это пророчество относится къ временамъ Антіоха Епифана, который съ 170 года до Рожд. Хр., или 143 года Эры Селевкидовъ началъ нападать на Іудею и опустошать ее, какъ это описано въ 1 и 2 книгѣ Маккавейской. (1 Мак. 1, 26, 42, 2, 49, 3, 39, 42, 4, 38, 13, 32 и др.).

Членъ второй.

Ст. 3. *Земля опустошена въ конецъ и совершенно разграблена*; *ибо Господь изрекъ слово сіе*. Такъ какъ бѣдствія отъ Сиріянъ постигали Іудею въ разныя времена: то пророкъ и рѣчь свою раздѣляетъ на разные члены. Что здѣсь говорится, то можно относить къ разграбленію храма, Іерусалима и всей земли Іудейской какъ Антіохомъ Епифаномъ, который, гордо вошедши въ святилище, похитилъ всѣ сокровища храма (1 Мак. 1, 23, 24), такъ и полководцемъ его Аполлоніемъ, спустя два года послѣ него (1 Мак. 1, 33, 34).

Членъ третій.

Ст. 4. *Сѣтуетъ, уныла земля; поникла, уныла вселенная; поникли возвышавшіеся надъ народомъ земли.* Въ такомъ видѣ представлялись Іудея и Сирія, когда послѣдняя свирѣпствовала противъ исповѣдниковъ истинной религіи, а потомъ и сама, вскорѣ послѣ убіенія Евпатора, малолѣтняго сына Антіоха Епифана, подверглась тяжкимъ бѣдствіямъ, когда начальники другъ друга убивали изъ-за царства. Эту междоусобную вражду поддерживали для своей выгоды цари Азіи и Египта, приставая къ разнымъ партіямъ. *Вселенною* здѣсь называется Сирія также, какъ въ послѣдствіи Римская Имперія называлась orbis terrarum. Сирія называлась такъ потому, что въ то время занимала самую цвѣтущую часть Азіи. Подъ *возвышавшимися надъ народомъ* разумѣются священники, начальники и вельможи, которые составляли какъ бы таинственное небо народа, и которые въ ст. 21-мъ называются воинствомъ на высотѣ.

Излагаются причины этого бѣдствія.

Ст. 5. *И земля осквернена подъ живущими на ней; ибо они преступили законы, измѣнили уставъ, нарушили вѣчный завѣтъ.* Пророкъ представляетъ здѣсь причины суда Божія, постигшаго землю. Первою причиною было оскверненіе земли, подъ которымъ разумѣется самое ужасное злодѣяніе, каково пролитіе невинной крови (гл. 26, 21), которое произвели какъ Сиріяне — враги истинной религіи, убивая исповѣдниковъ ея противъ общихъ правъ народовъ, такъ и сами Іудеи, по проискамъ убивая своихъ братьевъ и родныхъ, священники священниковъ изъ-за священства (1 Мак. 1, 30, 39, 41—64, 2 Мак. 4, 34, 5, 9, 11, 25, 26, 8, 3 и сл.). Подъ *законами* нѣкоторые разумѣютъ законъ Моисеевъ. Но какъ здѣсь изображается судъ Божій и на язычниковъ за нарушеніе законовъ: то, кромѣ закона Моисеева, иные разумѣютъ и законы природы, совѣсти, или естественные законы — Божественные и человѣческіе. И множественное число указываетъ на два закона. Подъ *уставомъ* разумѣются гражданскія права народовъ, на ко-

торыхъ стоятъ общества рода человѣческаго, и охраняется общая польза и безопасность всѣхъ и каждаго. *Завѣтъ вѣчный* означаетъ Завѣтъ Бога съ іудеями, установленный при Моисеѣ.

Членъ четвертый.

Ст. 6. *За то проклятіе поѣдаетъ землю, и несутъ наказаніе живущіе на ней; за то сожжены обитатели земли, и не много осталось людей.* Пророкъ этимъ хочетъ сказать, что лучшіе жители земли мало-по-малу истребляются, погибаютъ отъ всеобщихъ бѣдствій; или расхищаются, лишаются имѣнія, отводятся въ рабство; въ этой землѣ остаются только немногіе, и притомъ бѣдные, и вся опустошенная земля какъ бы изчахла, подобно тому, какъ больной чахнетъ, сожигается и постепенно истаеваетъ отъ гнилой горячки или чахотки. Въ такомъ видѣ Іудея представилась во время гоненій за религію и опустошеній, производимыхъ Антіохомъ Епифаномъ.

Членъ пятый.

Ст. 7. *Плачетъ сокъ грозда; болитъ виноградная лоза; воздыхаютъ всѣ, веселившіеся сердцемъ.* Ст. 8. *Прекратилось веселіе съ тимпанами; умолкъ шумъ веселящихся; затихли звуки гуслей.* Ст. 9. *Уже не пьютъ вина съ пѣснями; горька сикера для пьющихъ ее.* Послѣ того, какъ Антіохъ сталъ нападать на Іерусалимъ, потомъ на всѣхъ Іудеевъ—исповѣдниковъ истинной религіи, вся Іудея, подобно вдовѣ, находилась въ печали и слезахъ; все возмутилось и превратилось; съ оскверненіемъ храма и разстройствомъ царства прекратилось всякое веселіе Іудеевъ (1 Мак. 1, 26, 3, 45, 51).

Членъ шестой.

Ст. 10. *Разрушенъ опустѣвшій городъ, всѣ домы заперты, нельзя войти.* Ст. 11. *Плачутъ о винѣ на улицахъ; помрачилась всякая радость; изгнано всякое веселіе земли.* Ст. 12. *Въ городѣ осталось запустѣніе, и ворота развалились.* Эти несчастія описываются въ 1 Мак. 3, 45. 1, 40, 2 Мак. 5, 5 и сл.

Конецъ суда Божія.

Ст. 13. *А посреди земли, между народами, будетъ то же, что бываетъ при обиваніи маслинъ, при обираніи винограда, когда кончена уборка.* Ст. 14. *Они возвысятъ голосъ свой, восторжествуютъ въ величіи Господа, громко будутъ восклицать съ моря.* Ст. 15. *И такъ славьте Господа на востокѣ, на островахъ морскихъ — имя Господа, Бога Израилева.* Ст. 16. *Отъ края земли мы слышимъ пѣснь: «Слава Праведному!»* Въ этихъ стихахъ излагается ограниченіе суда Божія,—описывается участь и состояніе тѣхъ, которые избѣжали Антіохова гоненія и бѣдствій, и особенно состояніе Маккавеевъ. Исполненіе этого пророчества относится къ тому времени, когда вся Іудея была опустошаема Сиріянами, жители ея были убиваемы и отводимы въ рабство, или разбѣгались по островамъ Средиземнаго моря, въ Египетъ, или въ южныхъ предѣлахъ Іудеи скрывались въ скалахъ и пещерахъ. Въ то время сдѣлался вождемъ Іудеевъ Іуда Маккавей съ братьями Іонаѳаномъ и Симономъ, который, при помощи Божіей, славно побѣдилъ Аполлонія, Серона, потомъ Горгія, Никанора и Лизія; храмъ, уже три года остававшійся запустѣлымъ, очистилъ, и объ этомъ повсюду пронеслась громкая слава. Тогда неожиданно возсіялъ свѣтъ Іудеямъ, скрывавшимся въ пещерахъ, или разбѣжавшимся по островамъ, и всѣ они прославили милость и силу Божію, и мужество Іуды Маккавея и братьевъ его. (1 Мак. 1, 56, 2, 29, 31, 36, 2 Мак. 6, 11, 10, 6, 1, Мак. 3, 9).

Вторая часть перваго отдѣленія содержитъ новое возвѣщеніе суда Божія съ его причинами и концемъ.

а) Вступленіе къ описанію суда Божія, въ которомъ излагается причина этого суда (ст. 16).

Ст. 16. *И сказалъ я: бѣда мнѣ, бѣда мнѣ! увы мнѣ! злодѣи злодѣйствуютъ, и злодѣйствуютъ злодѣи злодѣйски.* Пророкъ въ то время, какъ описывалъ славное начало спасенія на-

рода Божія, въ откровеніи увидѣлъ новое бѣдствіе, котораго страшится, именно смерть Іуды Маккавея, который палъ въ жестокомъ сраженіи съ Бакхидомъ, полководцемъ Димитрія Сотера, съ нимъ рушилась вся надежда Іудеевъ, и послѣдовали новыя бѣдствія. Подъ *вѣроломными* разумѣются какъ Сиріяне, такъ особенно измѣнщики Іудеи, которые съ Сиріянами согласились за-одно дѣйствовать противъ Іудеевъ, сторонниковъ Маккавеевъ, самымъ коварнымъ образомъ нападали и убивали ихъ, не уважая никакихъ правъ народности, для которыхъ не было ничего святаго. *Нѣтъ въ нихъ истины и суда*, т.-е. уваженія правъ и справедливости, говоритъ писатель книги Маккавейской; ибо они нарушили договоръ и клятву, которою клялись. (1 Мак. 7, 18, 45, 9, 23, 24 и др.).

б) Самый судъ излагается въ разныхъ членахъ.

Членъ первый.

Ст. 17. *Ужасъ и яма и петля для тебя, житель земли!* Ст. 18. *Тогда побѣжавшій отъ крика ужаса упадетъ въ яму! и кто выйдетъ изъ ямы, попадетъ въ петлю; ибо окна съ небесной высоты растворятся, и основанія земли потрясутся.* Общая мысль этихъ метафорическихъ словъ такая: будутъ самыя трудныя обстоятельства, всякій со всѣхъ сторонъ будетъ окруженъ различными опасностями и бѣдами, такъ что если кто какъ-нибудь избѣжитъ одной опасности, то легко попадетъ въ другую, и наконецъ непремѣнно погибнетъ. *Окна съ небесной высоты растворились.* Это выраженіе взято съ потопа Ноева, въ исторіи котораго говорится, что хлябіи или окна небесныя отверзлись, и вода, пролившись на землю, потопила всю вселенную, и погубила людей. Здѣсь вообще выражается такая мысль, что наказаніе или бѣдствіе отъ Бога будетъ послано на нечестивыхъ такое, что изъ осужденныхъ никто не избѣжитъ смерти. Нѣкоторые подъ *ямою*, въ которую отъ страха убѣгали Іудеи измѣнщики, частнѣе разумѣютъ царство Сирійское, въ которомъ, при всеобщемъ возмущеніи и раздѣленіи на партіи, многіе Іудеи погибли. Подъ *петлею*

разумѣютъ мѣста укрѣпленныя, въ которыхъ во время ужасовъ войны многіе скрывались для безопасности, между тѣмъ въ этихъ мѣстахъ скорѣе были захвачены, какъ петлею, и погибли. Такимъ бѣдствіямъ подверглись какъ нечестивые Іудеи измѣнщики, вооружавшіеся съ Сиріянами на своихъ соотечественниковъ, такъ и Сиріяне—во время предводительства Іонаѳана, брата Іуды Маккавея; а Сиріяне многіе погибли частію на войнѣ съ Іудеями, частію отъ междоусобій, и частію отъ сосѣднихъ царей—Арменіи, и потомъ отъ Римлянъ. Словами: *трясутся основанія земли,*—означается землетрясеніе, которое ниже описывается подробнѣе.

Членъ второй.

Ст. 19. *Земля сокрушается, земля распадаетъ, земля сильно потрясена.* Ст. 20. *Шатается земля, какъ пьяный, и качается, какъ колыбель, и беззаконіе ея тяготѣетъ на ней; она упадетъ, и уже не встанетъ.* По мнѣнію нѣкоторыхъ здѣсь описывается страшное землетрясеніе, во время котораго земля, занимаемая Азіею, Сиріею и Іудеею, отъ тяжести беззаконій, и за то постигшихъ судовъ Божіихъ сильно поколебалась. По свидѣтельству историка Іоанна Малялы, Антіохія, столица Сиріи, потерпѣла страшное землетрясеніе въ 152-мъ году эры Селевкидовъ. Но слова: *падетъ и уже не встанетъ,*—лучше относятся къ политическому потрясенію и разрушенію, которому царство Сирійское подверглось частію отъ междоусобій Сирскихъ начальниковъ изъ-за царства, а больше отъ Парѳянъ, Армянъ и Римлянъ.

Членъ третій.

Ст. 21. *И будетъ въ тотъ день, посѣтитъ Господь воинство выспреннее на высотѣ, и царей земныхъ на землѣ.* Ст. 22. *И будутъ собраны вмѣстѣ, какъ узники, въ ровъ, и будутъ заключены въ темницу, и послѣ многихъ дней будутъ наказаны.* Пророкъ описываетъ грозный судъ Божій, постигшій нечестивыхъ, и гонителей истинной религіи. Подъ *горнимъ воинствомъ* въ пе-

реносномъ значенiи разумѣются нечестивые священники-отступники, которые и у пр. Даніила называются воинствомъ небеснымъ, которое Антіохъ Епифанъ повергъ на землю (8, 10. 11. 13. 12, 3). Въ Св. Писаніи простой народъ иногда уподобляется землѣ, а начальники ихъ небу (Пс. 96, 9. 97. 4 и др.); потому что какъ небо имѣетъ вліяніе на землю, такъ священники и начальники имѣютъ вліяніе на народъ. Подъ *царями земли* разумѣются цари Сиріи. *И будутъ собраны какъ узники въ ровъ, и будутъ заключены въ темницу.* Это метафорическое выраженіе взято съ военноплѣнныхъ, которые связываются и заключаются въ темницу, и вообще означаетъ обузданіе жестокости, и ограниченіе враждебной силы враговъ церкви. Подъ *посѣщеніемъ* въ Св. Писаніи разумѣется явленіе и милости, и гнѣва Божія. По ходу рѣчи здѣсь разумѣется послѣднее, т.-е. наказаніе. Это наказаніе Божіе постигло какъ нечестивыхъ Іудейскихъ первосвященниковъ, напримѣръ Іасона, Менелая, Алкима и др. (2 Мак. 5, 8. 9. 1 Мак. 9, 55. 56 Іосиф. Флав. о древн. Кн. 13, гл. 15), такъ и многихъ Сирійскихъ царей, начиная съ Антіоха Епифана, которые всѣ погибли преждевременно, несчастною смертію (2 Мак. 9, 5. 9. 14, 2. 15, 28—30).

в) Слѣдствіе суда Божія по отношенію къ церкви.

Ст. 23. *И покраснѣетъ луна, и устыдится солнце, когда Господь Саваоѳъ воцарится на горѣ Сіонѣ и въ Іерусалимѣ, и предъ старѣйшинами Его будетъ слава.* Слѣдствіемъ судовъ, которыми Богъ поразилъ враговъ народа Своего, и погубилъ нечестивыхъ, было освобожденіе, возвеличеніе народа Божія, и проявленіе царства Божія въ этомъ народѣ гораздо яснѣйшее, нежели прежде. Начало этого относится къ времени Симона Еѳнарха и Іоанна Гиркана. Смыслъ этого стиха двоякій,— буквальный такой: въ то время, или послѣ того, какъ Богъ накажетъ враговъ своего народа, царство его проявится въ бóльшей славѣ и блескѣ, нежели сколько свѣта проливаютъ для земнородныхъ солнце и луна. Таинственный смыслъ такой: въ то время, какъ Богъ *во-*

царится, таинственное солнце и луна померкнутъ, т.-е. правители церковные и гражданскіе, которые свою власть и силу обратили во вредъ истинной религіи и церкви, вмѣсто того, чтобы своимъ свѣтомъ просвѣщать церковь, покровительствовать народу Божію, и доставлять отраду, только поражали его (пс. 120, 6), тогда посрамятся, власть ихъ будетъ упразднена. *И предъ старѣйшинами Его будетъ слава*, т.-е. когда царство Іеговы проявится во всей силѣ,—Богъ проявитъ свою силу, власть, правосудіе, святость въ наказаніи нечистивыхъ, въ защищеніи благочестивыхъ, вмѣсто худыхъ поставитъ добрыхъ начальниковъ, тогда и старѣйшины, т.-е. гражданскіе и церковные правители народа Божія, какъ участники и строители царства Божія, по причинѣ мудрости, важности, благочестія и другихъ добродѣтелей, будутъ въ большомъ почтеніи.

Исполненіе этого пророчества не можетъ относиться ко времени возвращенія Іудееевъ изъ плѣна Вавилонскаго; потому что въ то время состояніе Іудеевъ было не прочно, они не наслаждались совершеннымъ благоденствіемъ, часто терпѣли бѣдствія отъ царей Персидскихъ, и Селевкидовъ. Кромѣ того, при сообщеніи съ сосѣдними народами въ обществѣ Іудейскомъ усилилось нечестіе, вкрались многіе. грубые пороки, за которые Богъ опредѣлилъ наказать Іудеевъ бѣдствіями чрезъ Антіоха Епифана, котораго впрочемъ за крайнюю жестокость къ Іудеямъ Богъ опредѣлилъ наказать, царство его разрушить и освободить свой народъ. Для этого Богъ воздвигъ мужественныхъ Маккавеевъ, которые въ жестокихъ браняхъ побѣдивъ всѣхъ враговъ, упрочили состояніе Іудейскаго царства и церкви, и Іудеи подъ ихъ управленіемъ наслаждались бо́льшимъ благоденствіемъ, нежели прежде, особенно со временъ Іоанна Гиркана, Еѳнарха Симона (1 Мак. 13, 41. 14, 4—15 и др.). Но со временъ Ирода, при усиленіи Фарисейства, усилилось лицемѣріе, нравственность въ обществѣ Іудейскомъ унизилась, величіе церкви помрачилось, и царство Іудейское не могло присвоять себѣ имени царства Божія. Царство Божіе славно проявилось съ пришествіемъ Мессіи, Іисуса Христа, которое хотя сначала не имѣло внѣшняго величія, но свѣтъ Боже-

ственной славы и духовныхъ совершенствъ такъ былъ великъ въ немъ, что далеко превзошелъ блескъ солнца и луны, т.-е. мірскихъ царей и ветхозавѣтныхъ первосвященниковъ.

Первой проповѣди отдѣленіе второе, въ которомъ поясняется первое отдѣленіе.

Часть первая—славословіе.

Славословіе первое.

Гл. 25.

Раздѣленіе. Славословіе состоитъ изъ двухъ членовъ—антифоновъ, воспѣваемыхъ двумя хорами. Въ первомъ членѣ излагается: а) предложеніе, въ которомъ выражается усердіе церкви прославлять Бога за вѣрность и истинность обѣтованій, показанную въ избавленіи ея отъ тяжкихъ бѣдствій (ст. 1); б) подробное объясненіе этого предложенія, въ которомъ раскрываются и прославляются благодѣянія Божіи, оказанныя церкви (ст. 2—8). Второй членъ также содержитъ: а) предложеніе и б) содержаніе славословія (ст. 9—12).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первый членъ славословія.

Предложеніе.

25 гл. Ст. 1. *Господи! Ты—Богъ мой; превознесу Тебя, восхвалю имя Твое, ибо Ты совершилъ дивное; предопредѣленія древнія истинны, аминь.* Здѣсь пророкъ представляетъ говорящимъ сонмъ старѣйшинъ и учителей народа Божія, который возбуждается къ прославленію Бога своего, возвеличиваетъ Его имя, т.-е. благодать, правду, истинность, вѣрность, всемогущество, величіе и славу, которыя Онъ, противъ ожиданія многихъ, проявилъ въ избавленіи своего народа отъ враговъ.

Объясненіе предложенія.

Ст. 2. *Ты превратилъ городъ въ груду камней, твердую крѣпость въ развалины; чертоговъ иноплеменниковъ уже не стало въ городѣ; во вѣкъ не будетъ онъ возстановленъ.* Пророкъ отъ лица старѣйшинъ объясняетъ великое благодѣяніе Божіе, оказанное народу Божію, именно: разрушеніе укрѣпленнаго города — притона враговъ народа Божія. По связи рѣчи можно-бы здѣсь разумѣть подъ городомъ Антіохію—столицу Сиріи; а иные разумѣютъ Вавилонъ, котораго разрушеніе какъ прежде, такъ и теперь составляетъ предметъ радости Іудеевъ, и прославленія Бога; потому что Іудеи здѣсь перечисляютъ разныя благодѣянія Божіи, оказанныя въ наказаніи какъ Вавилонянъ, такъ и Сиріянъ.

Ст. 3. *Посему будутъ прославлять Тебя народы сильные; города страшныхъ племенъ будутъ бояться Тебя.* Ст. 4. *Ибо Ты былъ убѣжищемъ бѣднаго, убѣжищемъ нищаго въ тѣсное для него время, защитою отъ бури, тѣнію отъ зноя; ибо гнѣвное дыханіе тирановъ было подобно бурѣ противъ стѣны.* Ст. 5. *Какъ зной въ мѣстѣ безводномъ, Ты укротилъ буйство враговъ; какъ зной тѣнію облака, подавлено ликованіе притѣснителей.* За освобожденіе и спасеніе народа Божія среди тѣсныхъ, отчаянныхъ обстоятельствъ почтятъ, и прославятъ Бога народы сильные и жестокіе — Римляне и Сиріяне, даже тѣ самые, которые притѣсняли народъ Іудейскій.

Ст. 6. *И сдѣлаетъ Господь Саваоѳъ на горѣ сей для всѣхъ народовъ трапезу изъ тучныхъ яствъ, трапезу изъ чистыхъ винъ, изъ тука костей и самыхъ чистыхъ винъ.* Такъ какъ торжественный пиръ представляетъ все обиліе благъ, которыя не только удовлетворяютъ необходимымъ потребностямъ, но и доставляютъ удовольствіе, веселіе, то Пророкъ этимъ выражаетъ такую мысль: Богъ всѣмъ народамъ доставитъ предметъ полной, совершенной радости и веселія, которое будетъ происходить не столько отъ временныхъ, а преимущественно отъ духовныхъ причинъ, которыя доставляютъ духу спокойствіе, утѣшеніе, довольство и совершенное успокоеніе въ настоящемъ состояніи. Пиръ этотъ будетъ свя-

щенный, религіозный; потому что будетъ устроенъ на Св. горѣ Сіонѣ—средоточіи истинной религіи, гдѣ пиръ обыкновенно ознаменовывался священнымъ торжествомъ и жертвоприношеніями, и гдѣ Богъ присутствовалъ. Это—тотъ пиръ, подъ образомъ котораго Іисусъ Христосъ представлялъ царство Божіе, новозавѣтное. (Мѳ. 8, 11. 26, 29, 22, 2. Лук. 15, 27).

Ст. 7. *И уничтожитъ на горѣ сей покрывало, покрывающее всѣ народы, покрывало, лежащее на всѣхъ племенахъ.* Одни такъ объясняютъ эти слова: всѣ народы, благовидными предразсудками касательно истинности своей религіи, и ложности Іудейской религіи (въ чемъ они убѣждались особенно своею счастливою судьбою и несчастною участью Іудеевъ, какъ будто оставленныхъ Богомъ), омраченные, какъ будто покрываломъ закрытые, Богъ освободитъ отъ такого грубаго заблужденія, и приведетъ въ ясный свѣтъ созерцанія своей славы и истинной религіи „(2 Кор. 4, 3). А другіе подъ покрываломъ разумѣютъ смерть, которая, какъ тиранъ, владычествовала въ мірѣ, весь родъ человѣческій покрывала густымъ мракомъ; а подъ *лицемъ* покрывала разумѣютъ несчастія, бѣдствія, скорби, которыя сокрываютъ свѣтъ радости.

Ст. 8. *Поглощена будетъ смертъ навѣки, и отретъ Господь Богъ слезы со всѣхъ лицъ! и сниметъ поношеніе съ народа Своего по всей землѣ; ибо такъ говоритъ Господь.* Здѣсь пророкъ поясняетъ предыдущія слова. Какъ смерть, на подобіе свирѣпаго звѣря пожирала людей: такъ теперь Богъ истребитъ самую смерть—царицу ужасовъ до совершенной побѣды, навсегда, такъ что она уже не будетъ имѣть власти надъ людьми. Такъ какъ объ истребленіи смерти здѣсь говорится только по отношенію къ истиннымъ чтителямъ Бога, и относится къ началу благодатнаго Царства Мессіи, а исполненіе этого пророчества во всей силѣ—совершенное истребленіе смерти не можетъ вполнѣ относиться къ началу христіанства, а будетъ исполняться въ теченіе всего новозавѣтнаго времени: то подъ смертію здѣсь надобно разумѣть 1) смерть насильственную, отъ которой Богъ избавитъ исповѣдниковъ христіанской религіи, которые подвергались гоненіямъ и опасностямъ смерти; вмѣстѣ разумѣются мученія, бѣдствія и скорби, угрожав-

шія христіанамъ смертію (Рим. 8. 35. 36). 2) разумѣется смерть всеобщая, отъ которой Богъ избранныхъ избавитъ чрезъ всеобщее, послѣднее воскресеніе къ жизни вѣчной, блаженной. Апостолъ Павелъ слова этого пророчества относитъ ко времени всеобщаго воскресенія (1 Кор. 15, 24); потому что исполненіе этого пророчества во всей силѣ и обширности преимущественно къ этому времени и можетъ относиться, когда по истребленіи грѣха, и по освобожденіи тѣмъ вѣрующихъ отъ власти физической смерти, жизнь Христова совершенно проявится во всѣхъ Его членахъ. Хотя и отверженные воскреснутъ, но воскреснутъ на вѣчное поношеніе и временная смерть ихъ перемѣнится на вѣчную.

Второй членъ славословія—антистрофа пѣсни.

Предложеніе.

Ст. 9. *И скажутъ въ тотъ день: Вотъ онъ, Богъ нашъ! на Него мы уповали, и Онъ спасъ насъ! Сей есть Господь; на него уповали мы; возрадуемся и возвеселимся во спасеніи Его!* Послѣ пѣсни старѣйшинъ и учителей церкви теперь воспѣваетъ антифонъ простой народъ, составляющій церковь. Этотъ стихъ составляетъ предложеніе пѣсни, въ которой излагается радость и прославленіе Бога за спасеніе народа Божія, въ которомъ проявились правосудіе и всемогущество Божіе. *Вотъ Богъ нашъ!* Это восклицаніе указываетъ на близость Бога, какъ будто-бы Богъ присутствовалъ въ Своемъ народѣ, когда при отчаянныхъ обстоятельствахъ, сверхъ всякаго ожиданія, совершалъ чудныя дѣла для спасенія своего народа.

Подтвержденіе предложенія. Содержаніе прославленія.

Ст. 10. *Ибо рука Господа почіетъ на горѣ сей, и Моавъ будетъ попранъ на мѣстѣ своемъ, какъ попирается солома въ навозѣ.* Ст. 11. *И хотя онъ распростретъ посреди его руки свои какъ плавающій распростираетъ ихъ для плаванія; но Богъ*

унизитъ гордость его вмѣстѣ съ лукавствомъ рукъ его. Содержаніе прославленія составляетъ надежда на усмиреніе Моава и Вавилонянъ—враговъ народа Божія, которые уже испытали на себѣ бѣдствіе судовъ Божіихъ, и еще испытаютъ, рукою Божіею будутъ поражены совершенно. Въ ст. 10 описывается судъ на Моава, а въ ст. 11—обширность суда. Моавъ представляется здѣсь только для примѣра. *Ибо рука Господа почіетъ на горѣ сей.* Смыслъ этихъ словъ такой: Господь отселѣ своимъ всемогуществомъ и промышленіемъ, съ проявленіемъ своей славы, постоянно будетъ охранять гору Сіонъ, т.-е истинную религію и народъ свой.

И Моавъ будетъ попранъ на мѣстѣ своемъ, какъ попирается солома на навозѣ. Смыслъ этихъ словъ такой: Богъ не только землю Ханаанскую очиститъ отъ враговъ, и будетъ защищать ее противъ нихъ; но и въ самой землѣ Моавитской накажетъ и покоритъ ихъ. *Попраніе* означаетъ совершенное покореніе, сокрушеніе враговъ, соединенное съ большимъ посрамленіемъ ихъ.

Въ ст. 11-мъ описывается обширность пораженія Моавитянъ. *И распрострѣтъ посреди его руки свои, какъ распростираетъ плавающій...* Смыслъ этихъ словъ такой: Богъ въ Моавитской землѣ распрострѣтъ руки свои очень широко для раззоренія не только близкихъ, но и самыхъ отдаленныхъ мѣстъ ея; какъ плаватель широко распростираетъ руки свои, и что ни попадется ему подъ руки, все погружаетъ въ воду, такъ Богъ подавитъ надменность Моава. Подъ Моавомъ можно разумѣть и собственно Моавитянъ, которыхъ неоднократно побѣждали Маккавеи (1 Мак. 5. 6. 7. 28. 9. 37); а лучше подъ этимъ именемъ разумѣть всѣхъ враговъ истинной религіи.

Ст. 12. *И твердыню высокихъ стѣнъ твоихъ обрушитъ, низвергнетъ, повергнетъ на землю въ прахъ.* Нѣкоторые разумѣютъ здѣсь Моавитскій городъ Есевонъ, а другіе Вавилонъ; а въ таинственномъ смыслѣ разумѣется царство сатаны.

Втораго отдѣленія славословіе второе.

Гл. 26.

Это славословіе содержитъ поэтическую, благодарственную пѣснь народа Божія по случаю избавленія отъ враговъ, и относится къ временамъ Симона Маккавея, или сына его Іоанна Гиркана.

Глава эта состоитъ изъ двухъ частей: 1) пѣсни, которую попремѣнно воспѣваютъ пять хоровъ (ст. 1—19); и 2) епилога Пророка (ст. 20 21),

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Предисловіе пророка.

Ст. 1. *Въ тотъ день будетъ воспѣта пѣснь сія въ землѣ Іудиной*, т.-е во время освобожденія церкви при помощи Божіей въ правленіе Симона Еѳпарха и Іоанна Гирказа. А въ таинственномъ смыслѣ можетъ относиться къ христіанской церкви.

Первая часть содержитъ пѣснь, воспѣваемую избавленными.

Первый хоръ воспѣваетъ хвалу Богу за избавленіе.

Ст. 1 полов. «*Городъ крѣпкій у насъ; спасеніе даровалъ Онъ вмѣсто стѣны и вала*. Церковь радуясь объ избавленіи своемъ, прославляетъ Бога, какъ своего защитника и покровителя всесильнаго, который былъ для нихъ вмѣсто укрѣпленнаго города, который можетъ отразить всѣ нападенія враговъ. *Городъ крѣпкій у насъ*, т.-е. мы имѣемъ укрѣпленный городъ въ Богѣ, или вмѣсто крѣпкаго города мы имѣемъ Бога, Его всемогущество, помощь и защиту, такъ что, если-бы и небыло другихъ укрѣпленленныхъ городовъ,—подъ Его покровительствомъ мы можемъ жить совершенно безопасно. *Спасеніе далъ Онъ вмѣсто стѣны и вала*, т.-е. спасеніе совершенное Богомъ, служитъ для насъ вмѣсто стѣнъ и вала, или—чего недостаетъ у нашихъ стѣнъ и укрѣпленій для защиты отъ враговъ, то Самъ Богъ дополняетъ Своимъ

покровительствомъ и защитою, и доставляетъ намъ безопасность и спасеніе.

Второй хоръ. Воззваніе къ исповѣдникамъ истины.

Ст. 2. *«Отворите ворота; да войдетъ народъ праведный, хранящій истину»*. Эти слова принадлежатъ хору богочестивыхъ, которые не участвовали въ скорби, которые исповѣдникамъ истины, твердо устоявшимъ въ истинной вѣрѣ, дѣлаютъ радостное привѣтствіе, восхваляютъ постоянство ихъ въ скорби, и признаютъ достойными того, чтобы они не только въ земномъ городѣ Іерусалимѣ и земномъ храмѣ, но и въ духовномъ, небесномъ имѣли вѣчное общеніе съ Богомъ и святыми. Здѣсь разумѣются врата не земнаго Іерусалима и храма; потому что онѣ отворены были для всѣхъ Іудеевъ, между которыми много было и лицемѣровъ. А эти врата отворяются только для достойныхъ, праведныхъ; слѣдовательно, разумѣются врата духовнаго, небеснаго Іерусалима и храма. Право отворять и затворять ихъ предоставлено Начальникамъ церкви—Пастырямъ, Епископамъ. Отвореніе воротъ и входъ въ нихъ означаетъ введеніе исповѣдниковъ истины въ ближайшее общеніе съ Богомъ, Ангелами и Святыми.

Третій хоръ. Объясненіе упованія церкви.

Ст. 3. *Твердаго духомъ ты хранишь въ совершенномъ мирѣ ибо на Тебя уповаетъ онъ.* Третій хоръ, обращаясь къ Богу, объясняетъ возложенное на него упованіе съ чаяніемъ получить отъ Него благодать и миръ внутренній и внѣшній,—безопасность отъ гоненій и скорбей. Смыслъ этого стиха такой: кто имѣетъ твердую мысль, т.-е. вѣру и надежду, тому Ты доставишь миръ, или того сохранишь въ мирѣ и безопасности отъ гоненій и скорбей; потому что онъ на Тебя положился.

Четвертый хоръ возбуждаетъ къ возложенію упованія на Бога.

Ст. 4. *Уповайте на Господа во вѣки: ибо Господь Богъ есть твердыня вѣчная.* Ст. 5. *Онъ ниспровергъ жившихъ на высотѣ,*

высоко стоявшій городъ; повергъ его, повергъ на землю, бросилъ его въ прахъ. Ст. 6. *Нога попираетъ его, ноги бѣднаго, стопы нищихъ.* Священный хоръ возбуждаетъ малодушныхъ возложить надежду на Бога, и тѣмъ успокоить себя. Въ основаніе надежды представляютъ всемогущество Іеговы, которое, какъ вѣчно неподвижная скала, никогда не выдастъ надѣющихся на него, и которое легко разрушитъ, повергнетъ въ прахъ всякій крѣпкій городъ, или царство враждебное царству парода Божія.

Пятый хоръ.

1. Благочестивые въ исповѣданіи предъ Богомъ признаютъ справедливость путей Божіихъ по отношенію къ праведнымъ, проявившихся въ судахъ надъ церковію.

Ст. 7. *Путь праведника прямъ; Ты уравниваешь стезю праведника.* Положимъ, что Богъ помогаетъ Своему народу скорбящему и стенающему отъ тяжкихъ гоненій. Но почему Онъ лучше не предохраняетъ его отъ скорбей и гоненій? Почему подвергаетъ его власти враговъ и не укрощаетъ ихъ жестокость? Причины этого сонмъ благочестивыхъ объясняетъ въ послѣдующихъ стихахъ; а въ этомъ стихѣ признаетъ правоту путей Божіихъ по отношенію къ Своему народу. Путь Божій, т.-е. образъ дѣятельности Божіей по отношенію къ праведнику совершенно справедливъ, состояніе и обстоятельства жизни его со всѣми случаями радостными и горестными Провидѣніе Божіе опредѣляетъ, располагаетъ сообразно съ Божественною премудростію, благостію и справедливостію.

2. Благочестивые объясняютъ свое расположеніе по отношенію къ судамъ Божіимъ.

Ст. 8. *И на пути судовъ Твоихъ, Господи, мы уповали на Тебя; къ имени Твоему и къ воспоминанію о Тебѣ стремилась душа наша.* Ст. 9. *Душею моею я стремился къ Тебѣ ночью,*

и духомъ моимъ я буду искать Тебя во внутренности моей съ ранняго утра; ибо когда суды Твои совершаются на землѣ, тогда живущіе въ мірѣ научаются правдѣ. Благочестивые, будучи убѣждены въ справедливости путей Божіихъ, объясняютъ здѣсь, съ какимъ расположеніемъ духа они приняли тотъ урокъ, какой Богу угодно было по своей премудрости преподать имъ въ скорбяхъ, именно—исповѣдуютъ, что тяжкія скорби не только не подавили ихъ надежды на Бога и любви къ Нему, но еще возбуждали, возвышали, укрѣпляли ихъ. Надежду свою выражаютъ въ ст. 8-мъ, а любовь въ ст. 9-мъ. Смыслъ этихъ стиховъ такой: поелику мы знаемъ, что пути Твои по отношенію къ праведнымъ правы (ст. 7), то мы увѣрены были и ожидали, что Ты, Іегова, скоро придешь путемъ судовъ Твоихъ, которыми поразишь враговъ, и защитишь Своихъ избранныхъ. *Къ имени Твоему и къ воспоминанію о Тебѣ стремилась душа наша*, т.-е. благочестивая душа даже въ самое время свирѣпствовавшей бури бѣдствій и скорбей не только не отдалялась отъ Бога, но еще больше, тѣснѣе съ Нимъ соединялась, и въ своей надеждѣ утверждалась размышленіемъ о благости, премудрости, всемогуществѣ Божіемъ, (это—имя Божіе), и—воспоминаніемъ объ обѣтованіяхъ и славныхъ дѣлахъ, нѣкогда совершенныхъ Богомъ для защиты и освобожденія Своего народа. Ст. 9. *Всею душею моею*, т.-е. очень сильно, пламенно *я возжелалъ Тебя ночью, и духомъ своимъ во внутреннѣйшемъ моемъ я искалъ Тебя рано по утру.* Возжелать Бога здѣсь значитъ желать явленія Божіей славы и правосудія, впрочемъ, не для погубленія враговъ, а для исправленія ихъ, и возвеличенія славы Божіей, чтобы они вразумились, познали, что имъ жестоко идти противъ рожна. (Дѣян. 9, 5). *Искать Бога духомъ ночью, и рано по утру* означаетъ самое заботливое, усердное, искреннее расположеніе къ Богу, и пламенное желаніе явленія славы Божіей для спасенія народа Божія, съ оставленіемъ всякой другой заботы, которая занимаетъ днемъ. Потомъ представляется причина этого желанія. *Ибо когда суды Твои совершаются на землѣ, то живущіе въ мірѣ научаются правдѣ*, т.-е. поелику нечестивые, когда видятъ суды Твои, испытываютъ несчастія, скорби, то

начинаютъ бояться суда Твоего, познаютъ свое заблужденіе, удерживаются отъ пороковъ, обращаются на путь правды; равно и благочестивые *будучи судимы отъ Господа, научаются*, говоритъ Апостолъ (1 Кор. 11, 32).

3. Благочестивые объясняютъ необходимость судовъ Божіихъ для нечестивыхъ.

Ст. 10. *Если нечестивый будетъ помилованъ; то не научится онъ правдѣ,—будетъ злодѣйствовать въ землѣ правыхъ, и не будетъ взирать на величіе Господа.* Ст. 11. *Господи! рука Твоя была высоко поднята; но они не видали ея; увидятъ и устыдятся ненавидящіе народъ Твой; огонь пожретъ враговъ Твоихъ.* Сонмъ исповѣдниковъ показываетъ здѣсь необходимость судовъ Божіихъ,—говоритъ, что когда Богъ по Своей милости и долготерпѣнію щадитъ нечестивыхъ, то они обращаютъ это въ поводъ къ большей надменности, больше ожесточаются противъ благочестивыхъ, при ненаказанности не научаются правдѣ, но буйствуютъ на землѣ правды, т.-е. въ землѣ Ханаанской, въ которой Богъ имѣлъ Своихъ Пророковъ и учителей, которые учатъ истинѣ и правдѣ, и—народъ Свой, который исповѣдуетъ истинную, праведную религію; не замѣчаютъ величія Господа, т.-е. въ самомъ началѣ защиты, оказанной Богомъ Своему народу, не познаютъ, что Богъ-защитникъ находится съ нимъ, являетъ Свою славу, и простираетъ Свою десницу для спасенія Своего народа. Но наконецъ къ посрамленію своему враги увидятъ и познаютъ десницу Божію, поднятую для защиты народа Божія, когда Богъ будетъ доставлять ему успѣхи, а враговъ поражать разными бѣдствіями—по ревности о спасеніи Своего народа, и о Своей славѣ, какъ огнемъ будетъ сожигать, и утвердитъ царство своего народа.

4. Благочестивые подробно объясняютъ свою вѣру и надежду, которую сохранили во время скорби.

Ст. 12. *Господи! Ты даруешь намъ миръ; ибо и всѣ дѣла наши Ты устрояешь для насъ.* Благочестивые въ началѣ управ-

ленія Симона Ѳепарха видѣли успѣхъ освобожденія своего, котораго ожидали отъ Бога, надѣятся, что Богъ совершитъ это славное дѣло; потому что Богъ Самъ доселѣ совершалъ всѣ дѣла ихъ, т.-е. всѣ происшествія Своимъ особеннымъ промышленіемъ направлялъ къ твердому миру и свободѣ народа Своего.

Ст. 13. *Господи, Боже нашъ! другіе владыки кромѣ Тебя господствовали надъ нами; но чрезъ Тебя только мы славимъ имя Твое*. Ст. 14. *Мертвые не оживутъ; рефаимы не встанутъ; потому что Ты посѣтилъ и истребилъ ихъ, и уничтожилъ всякую память о нихъ*. Исповѣдники продолжаютъ объяснять свою надежду, послѣ того, какъ видѣли начало своего освобожденія и различное пораженіе враговъ. Подъ *владыками* здѣсь разумѣются Вавилоняне, Персы, Египтяне Лаги и особенно Сиріяне Селевкиды, которые въ послѣднее время жестоко поступали съ Евреями. Освободившись отъ ихъ жестокаго рабства, исповѣдники говорятъ, что они *только чрезъ Бога будутъ вспоминать имя Божіе*, т.-е. они, получивъ освобожденіе только отъ Бога, безъ всякаго пособія со стороны другихъ царей, за это обязаны благодарить и прославлять имя только одного Бога—защитника своего. Потомъ исповѣдники выражаютъ свою надежду, что Богъ наконецъ (около временъ Симона Ѳепарха) такъ благоустроитъ ихъ состояніе, что враги никогда не возстанутъ съ прежнею силою и властію. *Мертвы они, не оживутъ...* этимъ хотятъ сказать, что Богъ многихъ враговъ — царей и начальниковъ, грозившихъ истребленіемъ церкви, поразилъ, истребилъ, или по крайней мѣрѣ довелъ ихъ до такого состоянія, что они уже не могутъ вредить, даже никогда не возстанутъ для гоненія церкви.

Ст. 15. *Ты умножилъ народъ, Господи, умножилъ народъ,—прославилъ Себя, распространилъ всѣ предѣлы земли*. Въ послѣдующее время Богъ такъ благосклонно будетъ поступать съ Своимъ народомъ и заботиться о немъ, что надѣлитъ его разными благами, умножитъ, украситъ, распространитъ его, тѣмъ прославитъ Свое имя, и предѣлы земли Іудейской расширитъ гораздо дальше, нежели какъ было прежде при знаменитыхъ царяхъ Іудеи. Это было при Іоаннѣ Гирканѣ.

Ст. 16. *Господи! въ бѣдствіи онъ искалъ Тебя; изливалъ тихія моленія, когда наказаніе Твое постигало его.* Ст. 17. *Какъ беременная женщина, при наступленіи родовъ, мучится, вопитъ отъ болей своихъ; такъ были мы предъ Тобою, Господи.*

Ст. 18. *Были беременны, мучились,— и раждали какъ бы вѣтеръ, спасенія не доставили землѣ, и прочіе жители вселенной не пали.* Благочестивые исповѣдники, достойно оцѣнивая настоящія благодѣянія Божіи, приводятъ себѣ на память прежнія времена, когда они долго терпѣли тяжкія скорби, отъ которыхъ сами собою не могли избавиться. Прежде временъ Антіоха Епифана Іудеи страдали отъ Персовъ и Македонянъ, потомъ отъ войнъ, которыя вели между собою Селевкиды (Сирскіе) и Лаги (Египетскіе цари). Исповѣдники говорятъ, что во все то время, въ которое они принуждены были подчиняться другимъ владыкамъ, т.-е. Египтянамъ и Сиріянамъ, кромѣ одного Бога, они не могли наслаждаться счастіемъ, постоянно терпѣли много бѣдствій и скорбей, молитвы ихъ не имѣли успѣха, и мучась отъ скорби, подобно родильницѣ, они раждали вѣтеръ, а люди не раждались, т.-е. всѣ ихъ усилія и труды къ избавленію отъ враговъ оставались безплодными, не имѣли успѣха. А когда положились на одного Бога, то Богъ и избавилъ ихъ отъ враговъ. Послѣднія слова 18-го стиха нѣкоторые переводятъ и объясняютъ такъ: *жители вселенной не падали*, т.-е. враги Іудеевъ еще не были поражены судомъ Божіимъ, имѣли еще надъ ними власть и силу.

Ст. 19. *Оживутъ мертвецы Твои, возстанутъ мертвыя тѣла! Воспряните и торжествуйте, поверженные въ прахъ: ибо роса Твоя—роса растеній, и земля извергнетъ мертвецовъ.* Сонмъ исповѣдниковъ въ началѣ своего освобожденія высказываетъ твердую надежду на совершенное освобожденіе. Мертвецами Божіими, собственно, называются умершіе не только въ общеніи съ Богомъ, но и для славы Его, или за исповѣданіе истинной вѣры въ Бога. А въ смыслѣ переносномъ здѣсь подъ мертвецами разумѣются благочестивые, которые за исповѣданіе истинной вѣры претерпѣли гоненіе, расхищеніе имѣнія и другія бѣдствія, для славы Божіей не дорожили своею жизнію, постоянно

подвергались опасности, смерти, подобно тому, какъ апостолъ Павелъ говоритъ о себѣ въ 1 Кор. 15, 31. 2 Кор. 4, 10, 11. Подъ трупами разумѣется также общество вѣрующихъ, умаленное, скорбящее, разсѣявшееся во время гоненія отъ Сиріянъ, многіе слабые подвергались соблазнамъ, порокамъ, даже иные священники по нечестію или по страху оставляли отечественную религію; Богослуженіе въ храмѣ во время гоненія отъ Сиріянъ за религію прекратилось, и храмъ посвященъ былъ богамъ языческимъ. Подъ оживленіемъ или воскресеніемъ здѣсь разумѣется не всеобщее воскресеніе въ послѣдній день міра, а славное избавленіе Богомъ гонимой Сиріянами церкви скорбящей, разстроенной, возстановленіе ея въ счастливое, цвѣтущее состояніе. Такое разумѣніе подтверждается: а) контекстомъ, въ которомъ говорится о бѣдствіяхъ церкви и избавленіи ея отъ нихъ; б) разумѣется здѣсь воскресеніе благочестивыхъ такое, въ которомъ не будутъ имѣть участія враги народа Божія, какъ видно изъ ст. 14-го, чего нельзя относить къ воскресенію въ послѣднее время. Въ этомъ стихѣ Пророкъ говоритъ, что *мертвые не оживутъ*, т.-е. состояніе враговъ не возстановится, и они уже не возстанутъ на угнетеніе церкви Божіей. Этому состоянію обезсиленныхъ, какъ бы мертвыхъ враговъ церкви здѣсь противополагаются мертвецы Божіи, которые воскреснутъ; в) и въ другихъ мѣстахъ Св. Писанія, напримѣръ у Пророка Іезекіиля въ 37, 1 и сл. подъ образомъ воскресенія сухихъ костей изображается освобожденіе народа Іудейскаго изъ плѣна Вавилонскаго, и возстановленіе Іудейскаго царства,— изображается такими чертами, что какъ будто описывается послѣднее, всеобщее воскресеніе мертвыхъ. Пророки часто такъ дѣлаютъ, что когда описываютъ прообразы, то заимствуютъ многія черты или цвѣты съ предметовъ прообразуемыхъ для того, чтобы читатели въ прообразахъ яснѣе усматривали предметы прообразуемые и скорѣе убѣждались. Напримѣръ когда предсказываютъ о судѣ Божіемъ на нечестивыхъ, то представляютъ его въ такихъ величественныхъ чертахъ, что какъ будто описываютъ всеобщій, страшный судъ Божій въ послѣдній день міра (Пс. 49, 1—4, Малах. 4, 1). Говоря о счастливомъ

состояніи христіанской церкви, Пророки представляютъ его въ такой красотѣ и великолѣпіи, что какъ будто изображаютъ состояніе небесной славы церкви (Ис. 60, 1 и др. Іез. 47, 1 и сл.). Подобно говорятъ и о таинственномъ воскресеніи мертвыхъ.

Ибо роса Твоя—роса растеній, и земля извергнетъ мертвецовъ. Нѣкоторые толкователи, разумѣя эти слова о воскресеніи мертвыхъ, даютъ имъ такой смыслъ. Божія роса (т.-е. дѣйственное слово, повелѣніе, благословеніе Божіе, или Духъ Божій животворящій) подобна росѣ растеній, т.-е. которая сокровенною силою произращаетъ изъ земли растенія, или увядшее освѣжаетъ, дѣлаетъ цвѣтущимъ: такъ точно земля, напоенная, какъ-бы оплодотворенная росою Божія повелѣнія и благословенія, породитъ изъ себя, возбудитъ къ жизни умершихъ. А другіе толкователи вѣрнѣе въ переносномъ смыслѣ разумѣютъ это о возстановленіи Іудейскаго царства изъ уничиженнаго состоянія въ цвѣтущее, тогда какъ жители высоты (ст. 5), т.-е. враги, повергшіе Іудеевъ въ прахъ, гордившіеся высотою своего достоинства, силою, властію и славою, съ высоты величія и счастія будутъ повержены Богомъ въ прахъ,—уничиженное, бѣдственное состояніе.

Эпилогъ Пророка, въ которомъ онъ утверждаетъ вѣру и надежду церкви.

Ст. 20. *Пойди, народъ мой, войди въ покои твои, и запри за собой двери твои, укройся на мгновеніе доколѣ не пройдетъ гнѣвъ.* Ст. 21. *Ибо вотъ, Господь выходитъ изъ жилища Своего наказать обитателей земли за ихъ беззаконіе, и земля откроетъ поглощенную его кровь, и уже не скроетъ убитыхъ своихъ.* Въ этомъ эпилогѣ Пророкъ утверждаетъ надежду благочестивыхъ на скорое избавленіе отъ бѣдствій, и убѣждаетъ не много потерпѣть, войти въ сокровенные покои и укрыться, пока пройдетъ грозная буря бѣдствій, возбуждаемая противъ народа Божія разъяренными врагами (Сиріянами), по опредѣленію правосудія Божія, для наказанія нечестивыхъ и для совершеннаго очищенія церквы огнемъ страданій. Но какъ въ вещественномъ домѣ

нельзя укрыться и спастись отъ гнѣва враговъ, а тѣмъ болѣе отъ гнѣва Божія: то подъ сокровенными покоями надобно разумѣть въ духовномъ смыслѣ святилище души — умъ. Въ этомъ смыслѣ *войти во внутренніе покои* значитъ, находясь въ состояніи безмолвія, съ самоуглубленіемъ предаться благочестивымъ размышленіямъ, напримѣръ размышленію о премудрости и благости Божіей въ устроеніи судьбы церкви, о правотѣ путей Божіихъ, о правосудіи въ награжденіи благочестивыхъ, и наказаніи нечестивыхъ, о нашей обязанности—предаваться волѣ Божіей во всѣхъ случаяхъ и обстоятельствахъ жизни, терпѣливо переносить несчастія, безъ ропота на распоряженія Промысла Божія, и безъ пытливаго изслѣдованія причинъ путей Божіихъ; возложивъ упованіе на Бога, ожидать отъ Него избавленія съ спокойнымъ духомъ, признавая себя виновными предъ Богомъ и достойными наказанія за свои грѣхи, о прощеніи ихъ возносить покаянныя молитвы съ смиреніемъ и благоговѣніемъ предъ Богомъ и путями Промысла. *Запереть за собою двери* значитъ не допускать до своего сердца плотскихъ чувствованій, дерзновеннаго или пытливаго умствованія о путяхъ провидѣнія Божія въ испытаніи благочестивыхъ бѣдствіями, и въ терпимости по отношенію къ гонителямъ церкви; каковыя умствованія могли бы возмущать духъ, приводить къ недоумѣніямъ, сомнѣнію, невѣрію, или къ ропоту, унынію, отчаянію; также удалить всѣ плотскія попеченія, заботы, искательность земныхъ благъ. Все это на языкѣ Св. Писанія значитъ *запереть двери и укрыться*, пока пройдетъ буря бѣдствій и церкви будетъ дарована свобода.

Въ ст. 21-мъ излагается причина этого убѣжденія: *ибо вотъ Господь выходитъ изъ жилища своего.* Пророкъ убѣждаетъ благочестивыхъ предаться духовному упражненію, съ терпѣніемъ и преданностію волѣ Божіей ожидать, пока пройдетъ буря; и обнадеживаетъ ихъ, что Богъ, по исполненіи мѣры долготерпѣнія, скоро выйдетъ изъ небеснаго покоя для наказанія враговъ за обиду, нанесенную Его чести и Его народу, за беззаконно-пролитую кровь исповѣдниковъ истины (гл. 24, 5). И земля въ обличеніе враговъ откроетъ всю кровь, пролитую ими.

Продолженіе втораго отдѣленія первой проповѣди, въ которомъ поясняется предыдущее отдѣленіе.

Послѣдняя часть первой проповѣди—пророческая.

Гл. 27. Въ этой главѣ Пророкъ продолжаетъ подробнѣе описывать судьбу враговъ церкви наказанныхъ Богомъ, и судьбу народа Божія, избавленныхъ отъ враговъ.

Въ этомъ отдѣленіе изображается два важныя событія 1) пораженіе враговъ церкви (ст. 1) и 2) состояніе церкви, освобожденной отъ враговъ (ст. 2—13).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первая часть пророчества, въ которомъ говорится о пораженіи враговъ церкви.

Ст. *Въ тотъ день поразитъ Господь мечемъ Своимъ тяжелымъ, и большимъ и крѣпкимъ, левіаѳана, змѣя прямо бѣгущаго, и левіаѳана, змѣя изгибающагося, и убьетъ чудовище морское.* Смыслъ этихъ словъ такой: Богъ въ опредѣленное время тяжкими, грозными судами поразитъ сильныхъ царей—жестокихъ, звѣронравныхъ гонителей церкви. Подъ мечемъ разумѣются грозные суды Божіи. Подъ левіаѳаномъ—змѣемъ рѣзвымъ, или прямо нападающимъ (крокодиломъ) разумѣютъ Антіоха Епифана; подъ левіаѳаномъ—змѣемъ извивистымъ (дракономъ) разумѣютъ Римскихъ царей, хитро преслѣдовавшихъ церковь; подъ чудовищемъ въ морѣ (акулою, или подобнымъ ей звѣремъ) разумѣютъ вообще всѣхъ языческихъ царей, враждебныхъ церкви Божіей и особенно магометанъ. Подъ моремъ разумѣется все множество народовъ, внѣ церкви колеблемыхъ волнами плотскихъ страстей. А главнымъ образомъ подъ дракономъ—чудовищемъ разумѣется сатана, который земныхъ царей употреблялъ въ орудія своихъ гибельныхъ дѣйствій.

Вторая часть пророчества, въ которой описывается состояніе церкви, освобожденной отъ враговъ.

Членъ первый: утвержденіе церкви въ чистотѣ.

Ст. 2. *Въ тотъ день воспойте о немъ -- о возлюбленномъ виноградникѣ.* Послѣ наказанія враговъ, Богъ будетъ имѣть виноградникъ, который будетъ производить вино чистое, кипящее, т.-е церковь очищенная огнемъ страданій, будетъ сіять вѣрою, кипѣть или горѣть любовію, ревностію къ истинѣ и благочестію, во всей красотѣ проявитъ свою чистоту. Тогда достойна будетъ того, чтобы по хорамъ воспѣвали о ней. Это относятъ къ временамъ Маккавейскимъ.

Второй членъ, или принадлежность церкви: особеное попеченіе Божіе о ней.

Ст. 3. *Я, Господь хранитель его, въ каждое мгновеніе напояю его; ночью и днемъ стерегу его, чтобы кто не ворвался въ него* Ст. 4. *Гнѣва нѣтъ во Мнѣ. Но если-бы кто противопоставилъ Мнѣ въ немъ волчцы и терны, Я войною пойду противъ него, выжгу его совсѣмъ.* Ст. 5. *Развѣ прибѣгнетъ къ защитѣ Моей, и заключитъ миръ со Мною? тогда пусть заключитъ миръ со Мною.* Здѣсь представляются три благодѣянія Божіи: а) попеченіе Божіе о церкви, б) поливаніе, в) стереженіе. Попеченіе Божіе о церкви состоитъ въ томъ, что Богъ удобряетъ почву своего виноградника,—благодатными средствами поддерживаетъ, возвышаетъ жизнь его, очищаетъ отъ тернія пороковъ, соблазновъ, лицемѣровъ, нечестивыхъ. Второе благодѣяніе—поливаніе означаетъ обильное доставленіе даровъ св. Духа для преспѣянія въ духовномъ разумѣніи, познаніи путей Божіихъ, и средствъ къ спасенію, для укрѣпленія вѣры, надежды, любви, смиренія, чистоты благочестія и всякаго добраго дѣла. Третье благодѣяніе—стереженіе означаетъ защиту отъ нападенія враговъ, и отъ различныхъ бѣдствій и скорбей.

Въ 4 и 5 стихахъ излагается причина совѣта Божія о церкви, и содержится такой смыслъ: Я уже не гнѣваюсь на церковь, напротивъ благоволю къ ней; если же когда и строго поступаю съ нею, то это не по гнѣву, а по любви,—для очищенія, усовершенія ея, и бо́льшаго проявленія Моей славы. А когда воспламеняется гнѣвъ мой и сопровождается погибелью людей: то воспламеняется только на тернія и волчцы—дерева безполезныя, безплодныя, колючія и вредныя, т.-е. на враговъ Моихъ и Моего народа, нечестивыхъ, нераскаянныхъ; и они неизбѣжатъ Моего гнѣва и погибели, если только съ искреннимъ покаяніемъ не прибѣгнутъ къ Моей благодати, не попросятъ милости и не примирятся со Мною.

Третья принадлежность: благополучіе церкви, и умноженіе ея подъ попеченіемъ Божіимъ.

Ст. 6. *Въ грядущіе дни укоренится Іаковъ, дастъ отпрыскъ, и расцвѣтетъ Израиль; и наполнится плодами вселенная.* Ст. 7. *Такъ ли Онъ поражалъ его, какъ поражалъ поражавшихъ его?* Ст. 8. *Мѣрою Ты наказывалъ его, когда отвергалъ его; выбросилъ его сильнымъ дуновеніемъ Своимъ какъ бы въ день восточнаго вѣтра.* Послѣ очищенія виноградника Божія,—церкви отъ тернія и волчцевъ—лицемѣровъ, нечестивыхъ, свѣтъ и благословеніе Божіе излились на нее въ большомъ изобиліи, и она явилась въ большей красотѣ, съ большимъ приращеніемъ, для чего она и спасена, очищена Богомъ. Но кто-нибудь могъ подумать, что Богъ ужъ слишкомъ строго наказалъ Свою церковь бѣдствіями. Противъ этого Пророкъ въ ст. 7-мъ говоритъ: положимъ, что Богъ строго наказалъ свой народъ; но строгость его не превышала мѣры; и очень большое различіе находится между наказаніемъ народа Божія и наказаніемъ враговъ. Враги въ пламени гнѣва Божія погибли, тогда какъ народъ Свой Богъ сохранилъ, очистилъ.

Въ 6-мъ ст. объясняется преспѣяніе церкви въ совершенствѣ, цвѣтущее состояніе и распространеніе ея; въ ст. 7 и 8-мъ ограниченіе суда Божія. Смыслъ 6-го стиха такой: церковь, послѣ по-

раженія враговъ избавившись отъ скорбей, очистившихъ ее будетъ зеленѣть и цвѣсти, т.-е. съ полнымъ великолѣпіемъ украсится дарами св. Духа, добродѣтелями и плодами ея наполнится вселенная, т.-е. безчисленные народы вступятъ въ нее. Начало этого цвѣтущаго состоянія можетъ отчасти относиться и къ временамъ Маккавейскимъ; но во всей силѣ исполнилось это пророчество во времена новозавѣтныя.

Четвертая принадлежность церкви: чистота ученія и служенія ея.

Ст. 9. *И чрезъ это загладится беззаконіе Іакова; и плодомъ его будетъ снятіе грѣха съ него, когда всѣ камни жертвенниковъ онъ обратитъ въ куски извести, и не будутъ уже стоять дубравы и истуканы солнца.* Ст. 10. *Ибо укрѣпленный городъ опустѣетъ, жилища будутъ покинуты и заброшены, какъ пустыня. Тамъ будетъ пастись теленокъ, и тамъ онъ будетъ покоиться и объѣдать вѣтви его.* Ст. 11. *Когда вѣтви его засохнутъ, ихъ обломаютъ, женщины пріидутъ и сожгутъ ихъ. Такъ какъ это народъ безрассудный, то не сжалится надъ нимъ Творецъ его, и не помилуетъ его Создатель его.* Здѣсь Пророкъ описываетъ чистоту ученія и служенія церкви, которая отвергнувъ идолопоклонство, суевѣрія, языческіе пороки, станетъ служить Богу по предписанію закона Божія. Смыслъ 9-го ст. такой: Богъ съ тою только цѣлію наказывалъ Свой народъ, чтобы отклонить его отъ идолопоклонства, суевѣрія и лицемѣрія, привести къ покаянію, очистить грѣхи, и оказать ему милости. Несомнѣннымъ знакомъ или доказательствомъ искренности покаянія народа, и отпущенія грѣховъ будетъ то, какъ если онъ отвергнетъ идолопоклонство, орудія его—жертвенники, посвященные идоламъ, также рощи и статуи, посвященныя въ честь солнца, разрушитъ, и будетъ почитать только одного истиннаго Бога.

Въ 10-мъ ст. представляется причина разрушенія идолопоклонства и принадлежностей его, заимствованная изъ разрушенія укрѣпленнаго города, подъ которымъ разумѣютъ и Самарію или

Антіохію, и Вавилонъ, который разрушенъ, и палаты царей и вельможъ остались въ запустѣніи. *Тамъ будетъ пастись теленокъ...* Въ этихъ словахъ заключается смыслъ таинственный. Если бы Пророкъ подъ этими словами разумѣлъ только внѣшнее, конечное опустошеніе города: то сказалъ бы, что тамъ не будутъ возлегать стада съ пастухами, а будутъ жить драконы, и другіе дикіе звѣри. Потому подъ теленкомъ въ духовномъ смыслѣ здѣсь разумѣютъ людей благочестивыхъ изъ Іудеевъ, при всей крѣпости силъ — кроткихъ, которые, какъ говорится въ гл. 26, 5, ногами будутъ попирать мѣсто разрушеннаго города. Подъ вѣтвями деревъ разумѣются остатки имѣнія и богатствъ, которыя еще нѣсколько остались послѣ разрушенія города.

Подобное говорится и въ 11-мъ стихѣ: *Когда вѣтви его засохнутъ, ихъ обломаютъ; женщины прійдутъ, и сожгутъ ихъ.* Это значитъ, что Арабы и послѣдніе остатки разореннаго города разрушатъ до чиста. По мнѣнію нѣкоторыхъ, Арабы представляются здѣсь подъ образомъ женщинъ по слабости характера женоподобнаго, и по сходству нѣкоторыхъ одеждъ съ женскими.

'Пятая принадлежность церкви: собраніе въ нее разсѣявшихся членовъ ея.

Ст. 12. *Но будетъ въ тотъ день, Господь потрясетъ все отъ великой рѣки до потока Египетскаго, и вы, сыны Израиля, будете собраны одинъ къ другому;* Богъ своими судами стряхнетъ земли и народы Сирскіе до Египта, подобно тому, какъ потрясается смоковница, и смоквы, спавши съ вѣтвей, соединяются одна къ другой; такъ и Іудеи, послѣ того, какъ будутъ потрясены земли и народы, между которыми они укрывались во время бѣдствій, одинъ за другимъ соберутся въ одно мѣсто, возвратятся въ Іерусалимъ, составятъ одно общество церкви.

Ст. 13. *И будетъ въ тотъ день, вострубитъ великая труба и прійдутъ затерявшіеся въ Ассирійской землѣ и изгнанные въ землю Египетскую, и поклонятся Господу на горѣ святой въ Іерусалимѣ.* Здѣсь Пророкъ говоритъ о какомъ-то всеобщемъ

собраніи избранныхъ Іудеевъ, разсѣявшихся по разнымъ царствамъ, которое будетъ сдѣлано посредствомъ трубленія въ большую трубу, для совершенія священнаго празднества на горѣ Сіонѣ въ Іерусалимѣ. Подъ трубою въ переносномъ значеніи разумѣется громкая вѣсть, повсюду разнесшаяся указомъ, или другимъ какимъ-нибудь образомъ. Эта метафора взята съ обыкновенія древнихъ—посредствомъ трубы созывать народъ къ Богослуженію, или въ народныя собранія. Смыслъ этой эмблемы такой: будетъ то, что Израильтяне, разсѣявшіеся въ Ассиріи и Египтѣ, по указу, или по другому какому-нибудь ясному знаку узнаютъ объ открывшейся имъ возможности—изъ рабства языческихъ царствъ вытти на свободу, возвратиться въ свое отечество, и торжественно совершать священныя празднества въ Іерусалимѣ.

Исполненіе этого пророчества не можетъ относиться къ возвращенію Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго по указу Кира; потому что Іудеи въ это время не возвращались въ большомъ числѣ въ Іерусалимъ. Во время этого бѣдствія Іерусалимъ съ храмомъ представляются не разрушенными, а цѣлыми; и разсѣявшіеся по Ассиріи и Египту возвращаются не для возстановленія религіи, а для совершенія священнаго празднества, которое и прежде совершалось. Это пророчество лучше относить къ временамъ Маккавейскимъ; а во всей силѣ исполнилось оно во время евангельской проповѣди.

ПРОПОВѢДЬ ВТОРАЯ.

Проповѣдь эта содержится въ 6 главахъ (28 — 33); издана почти въ одно время съ предыдущею—прежде пораженія Сеннахирима, о которомъ предсказывается въ 31, 7, 8; обнародована для обличенія Ефремлянъ и Іудеевъ по случаю посольства въ Египетъ, въ началѣ царствованія Езекіи, для испрошенія помощи противъ Ассиріянъ (30, 16).

Эта проповѣдь раздѣляется на три отдѣленія: первое въ гл. 28; второе въ гл. 29; третье въ гл. 30—33.

ПЕРВОЕ ОТДѢЛЕНІЕ.

Гл. 28.

Это отдѣленіе состоитъ изъ 4 членовъ. Въ первомъ членѣ содержится обличеніе Ефремлянъ и Іудеевъ въ томъ, что они, оставивъ надежду на Бога, искали помощи у Египтянъ противъ Ассиріянъ (ст. 1—4). Во второмъ членѣ содержится обѣтованіе возстановленія царства, и защиты противъ враговъ (ст. 5, 6). Въ третьемъ членѣ обличаются учители, которые не задолго до явленія Мессіи исказили ученіе Вѣры, и въ дѣлѣ спасенія больше полагались на свои мудрованія (ст. 7—10). За это возвѣщается имъ наказаніе отъ Бога духовное (ст. 11—13), и внѣшнее (ст. 14—22). Въ четвертомъ членѣ приточнымъ примѣромъ земледѣльца, точно наблюдающаго свои времена, поясняется и защищается планъ Божественнаго управленія церковію (ст. 23—29).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Членъ первый: обличеніе Ефремлянъ.

Вина ихъ.

Ст. 1. *Горе вѣнку гордости пьяныхъ Ефремлянъ, увядшему цвѣтку красиваго убранства его, который на вершинѣ тучной долины сраженныхъ виномъ!* Подъ великолѣпнымъ вѣнкомъ пьяныхъ Ефремлянъ и поблеклымъ цвѣтомъ на головѣ тучной долины разумѣется городъ Самарія. Подъ головою или вершиною тучной долины разумѣется высокая гора или холмъ, на которомъ Амвріемъ, отцемъ Ахава, построенъ былъ городъ Самарія (3 цар. 16, 24), въ послѣдствіи называвшійся Севастіею. Эту гору окружала плодоносная долина. Этотъ въ свое время знаменитый, по своему положенію и устроенію, укрѣпленный городъ точно былъ великолѣпнымъ вѣнкомъ. А поблеклымъ цвѣтомъ называется онъ потому, что хотя по своей красотѣ, великолѣпію и по высотѣ мѣстоположенія и могъ сравниваться съ цвѣтомъ (который на вер-

шинѣ растенія); но въ это время былъ уже истощенъ, и приближался къ разрушенію, отъ зноя и бури бѣдствій, нанесенныхъ Салманассаромъ (4 цар. 17, 3 и сл.), скоро долженъ былъ увянуть, подобно цвѣту. Названіе Самаріи великолѣпнымъ вѣнкомъ и поблеклымъ цвѣтомъ опьянѣлыхъ Ефремлянъ взято съ обыкновенія древнихъ—во время пиршествъ носить на головахъ вѣнки изъ цвѣтовъ. Ефремляне или Израильтяне называются здѣсь пьяными не потому, что были преданы пьянству и роскоши, хотя это было общимъ порокомъ у нихъ, съ чего больше и взяты здѣсь метафорическія выраженія,—но въ смыслѣ духовномъ такъ называются, какъ это видно изъ перевода LXXII, и изъ контекста (ст. 7—13, 29, 9), именно въ томъ смыслѣ, что у нихъ, подобно тому, какъ у опьянѣлыхъ отъ вина, разумъ омрачился, чувства были возмущены. Этимъ Пророкъ указываетъ на безразсудные совѣты Ефремлянъ, которые, оставивъ надежду на Бога, согласились лучше просить помощи у Египтянъ для спасенія своего царства отъ Ассиріянъ, угрожавшихъ имъ разрушеніемъ. Здѣсь Пророкъ прикровенно обличаетъ и Іерусалимскихъ Іудеевъ (какъ это видно изъ ст. 14), которые по примѣру Ефремлянъ также искали больше человѣческой помощи, нежели Божіей для своей безопасности.

Наказаніе излагается въ трехъ степеняхъ.

Степень первая.

Ст. 2. *Вотъ, крѣпкій и сильный у Господа, какъ ливень съ градомъ и губительный вихрь, какъ разлившееся наводненіе бурныхъ водъ, съ силою повергаетъ его на землю.* Смыслъ этихъ словъ такой: Богъ приготовилъ одного сильнаго царя, котораго пошлетъ на лицемѣрный народъ, и его царей и вельможъ, чтобы онъ, на подобіе страшной бури съ дождемъ и градомъ, наводнилъ, опустошилъ, подавилъ и разрушилъ ихъ. Здѣсь преимущественно разумѣется Салманассаръ; можно также разумѣть Сеннахирима и Навуходоносора, которыхъ Богъ употреблялъ въ орудія для наказанія нечестивыхъ въ своемъ народѣ.

Степень вторая.

Ст. 3. *Ногами попирается вѣнокъ гордости пьяныхъ Ефремлянъ.* Какъ вѣнокъ, сорванный съ головы, попирается ногами и теряетъ свое достоинство: такъ Самарія Ассиріянами, и Іерусалимъ Вавилонянами будутъ попраны, посрамлены, разрушены.

Степень третья.

Ст. 4. *И съ увядшимъ цвѣткомъ красиваго убранства его, который на вершинѣ тучной долины, дѣлается то же, что бываетъ съ созрѣвшею прежде времени смоквою, которую, какъ скоро кто увидитъ, тотчасъ беретъ въ руку, и проглатываетъ ее.* Цари завоеванные города часто оставляютъ невредимыми, сберегаютъ для своей пользы; а Салманассаръ, завоевавъ Самарію, подобно зрѣлому, сорванному плоду, поглотилъ ее, т.-е. разрушилъ, совершенно истребилъ. По приказанію Навуходоносора то же было и съ Іерусалимомъ, который вмѣстѣ съ храмомъ былъ разрушенъ, истребленъ огнемъ.

Членъ второй: обѣтованіе о сохраненіи святаго сѣмени, и о возстановленіи царства.

Ст. 5. *Въ тотъ день Господь Саваоѳъ будетъ великолѣпнымъ вѣнцемъ и славною діадемою для остатка народа Своего.* Ст. 6. *И духомъ правосудія для сидящаго въ судилищѣ и мужествомъ для отражающихъ непріятеля до воротъ.* Нѣкоторые относятъ это къ временамъ Езекіи, который особенно послѣ пораженія, нанесеннаго Сеннахириму, прославилъ себя предъ оставшимся народомъ, послѣ того, какъ Ефремляне Салманассаромъ отведены были въ плѣнъ. Но съ этимъ мнѣніемъ нельзя согласиться 1) потому что здѣсь вовсе не говорится о необыкновенномъ пораженіи Ассиріянъ судомъ Божіимъ, который Пророкъ въ другихъ мѣстахъ подробно изображаетъ, когда описываетъ цвѣтущее состояніе царства Езекіи. 2) Также вовсе не упоми-

нается о какомъ-нибудь знаменитомъ царѣ, который бы въ то время царствовалъ надъ народомъ Божіимъ, какъ въ гл. 16, 5; напротивъ говорится, что Господь Самъ будетъ для Своего народа вѣнцемъ и украшеніемъ, и станетъ управлять Своимъ народомъ такъ, что всѣ уразумѣютъ, что народъ Его почти отъ Него одного непосредственно зависитъ. 3) Это мѣсто по содержанію сходно съ пророчествомъ въ гл. 4, 2, которое, очевидно, относится не къ времени Езекіи, а къ состоянію народа и церкви послѣ плѣна Вавилонскаго, именно ко времени Мессіи. 4) И Халдейскій Парафрастъ относитъ это ко времени Мессіи.

Смыслъ 5-го стиха такой: будетъ то, что по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго Богъ современемъ яснѣе откроетъ Себя Своему народу; даруетъ ему благодать истиннаго обращенія; посредствомъ истиннаго покаянія и освященія тѣснѣе соединится съ нимъ; публично явится и станетъ дѣйствовать, какъ царь Своего народа и учитель; предоставитъ ему большія духовныя преимущества, и сообщитъ церкви красоту и славу Свою. Такимъ образомъ Мессія Сынъ Божій, какъ единственный Царь Своего народа, единственный Первосвященникъ, учитель. Законодатель и Судія (Ис. 33, 22. Мѳ. 23, 8, 9), будетъ, какъ неувядаемый вѣнецъ славы на головѣ церкви, и прекрасная діадема, не какъ вѣнецъ Ефремлянъ, который будетъ попранъ ногами.

Въ 6-мъ стихѣ излагается частнѣйшее раскрытіе этого обѣтованія или предсказанія. *И будетъ духомъ правосудія для сидящаго въ судилищѣ*, т.-е. по возстановленіи царства народъ Божій будетъ имѣть судей болѣе просвѣщенныхъ Духомъ Божіимъ, чрезъ которыхъ и въ которыхъ Самъ Богъ Духомъ Своимъ будетъ совершать судъ (Дѣян. 15, 28). Отчасти можетъ это относиться и къ возстановленію гражданскаго правленія въ народѣ Божіемъ послѣ переселенія Вавилонскаго, когда Богъ по особенному промышленію воздвигалъ знаменитыхъ, мудрыхъ и благочестивыхъ мужей, каковы были Ездра, Неемія, Заровавель, Іисусъ Первосвященникъ, которые возстановили церковный и гражданскій порядокъ, улучшили все состояніе Іудеевъ. Но во всей точности и полнотѣ это относится къ временамъ Мессіи Освобожденіе

Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, и послѣ того цвѣтущее состояніе народа Божія по своему сходству во многихъ отношеніяхъ были какъ бы прообразованіемъ великаго, духовнаго освобожденія людей Мессіею изъ рабства грѣховнаго, и счастливаго состоянія христіанъ подъ благодатнымъ управленіемъ Мессіи. Потому Пророки часто эти два событія соединяютъ въ своихъ пророчествахъ. Говоря о царствѣ Мессіи и состояніи церкви во времена благодати, они часто представляли его подъ образомъ освобожденія Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, и послѣдующаго затѣмъ счастливаго состоянія, во время котораго Богъ какъ бы полагалъ начало, дѣлалъ приготовленія людей къ духовному царству Мессіи, въ которомъ уже совершенно осуществилъ всѣ свои прежнія, великія обѣтованія, излилъ всѣ дары счастія. *И мужествомъ для отражающихъ непріятеля до воротъ.* Это ближайшимъ образомъ можетъ относиться къ временамъ Маккавейскимъ, когда Богъ вооружалъ Своею силою и мужествомъ героевъ, которые поражали и преслѣдовали враговъ до самаго мѣста ихъ жительства. А во всей полнотѣ относится это пророчество къ временамъ Мессіи.

Членъ третій содержитъ другое обличеніе нѣкоторыхъ людей, которые, появившись послѣ временъ Маккавейскихъ, искажали религію народа Божія и составляли безразсудные совѣты для сохраненія царства.

Вина и облеченіе заблуждающихъ людей.

Ст. 7. *Но и эти шатаются отъ вина, и сбиваются съ пути отъ сикеры; священникъ и пророкъ спотыкаются отъ крѣпкихъ напитковъ; побѣждены виномъ, обезумѣли отъ сикеры, въ видѣніи ошибаются, въ сужденіи спотыкаются.* Ст. 8. *Ибо всѣ столы наполнены отвратительною блевотиною, нѣтъ чистаго мѣста.* Здѣсь Пророкъ обличаетъ нѣкоторыхъ священниковъ и пророковъ въ порокѣ, подобномъ тому, въ какомъ обличалъ Ефремлянъ, именно обличаетъ въ поврежденіи ученія религіи и судовъ, и этотъ порокъ называетъ пьянствомъ. Пророкъ, обличая Ефремлянъ въ томъ, что они, подобно пьянымъ, заблуждаютъ

въ своихъ совѣтахъ касательно спасенія своего царства, прозрѣлъ духомъ въ отдаленную будущность, и видѣлъ, что около времени пришествія Мессіи появятся новые, подобные Ефремлянамъ, люди,— священники и пророки, которые также, какъ пьяные, будутъ заблуждать въ ученіи религіи, въ судахъ и совѣтахъ касательно спасенія Своего царства. Подъ именемъ священниковъ и пророковъ здѣсь разумѣются преимущественно Фарисеи и Саддукеи— книжники, истолкователи Закона Божія, и производители суда въ Синедріонѣ, которые исказили истинное ученіе религіи, и омрачивши свой разсудокъ, заблуждали въ мнѣніяхъ, дѣлахъ религіозныхъ, въ судахъ и совѣтахъ касательно спасенія своего, подобно тому, какъ пьяные, лишившись здраваго смысла, блуждаютъ, шатаются. Къ нимъ приличнѣе всего можетъ относиться то, что говорится въ ст. 9-мъ; да и контекстъ этого пророчества указываетъ на это время. Подъ *виномъ* и *сикерою* разумѣется ученіе религіи, и суды или совѣты касательно спасенія царства. Какъ истинное ученіе религіи утѣшаетъ и веселитъ душу человѣка; подобное дѣйствіе производятъ и правые суды, сообразные съ закономъ Божіимъ, и благоразумные совѣты, споспѣшествующіе благосостоянію царства: такъ напротивъ ложное ученіе о праведности дѣлъ обрядоваго закона не столько веселитъ, сколько отуманиваетъ, опьяняетъ человѣка, надмеваетъ духъ его гордостію, тщеславіемъ, омрачаетъ разумъ, и доводитъ до тяжкихъ заблужденій. То же бываетъ и отъ не правыхъ судовъ и безразсудныхъ совѣтовъ.

Въ 8 стихѣ Пророкъ усиливая свою рѣчь говоритъ: *ибо всѣ столы наполнены отвратительною блевотиною*... Подъ столами разумѣются общественныя мѣста, напримѣръ: синагоги, школы, въ которыхъ открыто преподается ученіе религіи. Если слушатели принимаютъ это ученіе, то объ нихъ говорится, что ядятъ и пьютъ. Какъ за обыкновеннымъ столомъ, если кто чрезмѣрнымъ употребленіемъ пищи и питья ужъ слишкомъ обременитъ свой желудокъ, то въ немъ возбуждается рвота, и онъ съѣденное выблевываетъ: такъ, по словамъ Пророка, будетъ и съ тѣми, которые будутъ принимать ложное ученіе ложныхъ учителей, имен-

но будетъ то, что а) Фарисейское ученіе, имѣющее благовидность и льстящее страстямъ и предразсудкамъ, многими будетъ принимаемо съ жадностію, такъ сказать, до пресыщенія; и б) слѣдствіемъ этого будетъ то, что ученики, напитанные такимъ ложнымъ ученіемъ, будутъ изрыгать изъ себя скверну предразсудковъ, заблужденій, страстей и пороковъ. Въ этомъ то отношеніи ложное ученіе, изрыгаемое и учителями и учениками и называется здѣсь блевотиною— по причинѣ своей нечистоты и зловонія, которое въ истинно-благочестивомъ возбуждаетъ отвращеніе.

Ст. 9. *А говорятъ: «кого хочетъ онъ учитъ вѣдѣнію? и кого вразумлять проповѣдію? отнятыхъ отъ груднаго молока, отлученныхъ отъ сосцовъ матери?* Ст. 10. *Ибо все заповѣдь на заповѣдь, заповѣдь на заповѣдь, правило на правило, правило на правило, тутъ немного и тамъ немного»*. Пророкъ говоритъ, что фарисейскіе учители, священники, начальники Іудейскаго народа, на которыхъ лежала обязанность охранять чистоту ученія религіи, и правоту судовъ общественныхъ, такъ далеко уклонились отъ пути истины, что сдѣлались вовсе неспособными къ правильному разумѣнію и принятію истиннаго ученія Мессіи о спасеніи. Кого же Мессія *будетъ учить знанію?* т.-е. кого изъ книжниковъ найдетъ способнымъ къ разумѣнію и принятію Его ученія? Никого; ибо всѣ они, какъ пьяные, омрачены предразсудками, или какъ дѣти, которыя читая склады азбуки—складъ за складомъ, слогъ за слогомъ, неспособны понимать высшій смыслъ духовнаго ученія Мессіи. (Мѳ. 11, 25).

Наказаніе, слѣдующее за виною.

1. Духовное.

Ст. 11. *За то лепечущими устами и на чужомъ языкѣ будутъ говорить этому народу.* Ст. 12. *Имъ говорили: «вотъ покой, дайте покой утружденному и вотъ успокоеніе». Но они не хотѣли слушать* Ст. 13. *И стало у нихъ словомъ Господа: заповѣдь на заповѣдь, заповѣдь на заповѣдь, правило на правило, правило на правило, тутъ немного,*

тамъ немного,—такъ что они пойдутъ, и упадутъ навзничь, и разобьются, и попадутъ въ сѣть, и будутъ уловлены. Когда книжники и фарисеи мало цѣнили спасительное ученіе Слова Божія; напротивъ по гордости всю важность своей учености и мудрости поставляли въ знаніи мелочныхъ предметовъ: то Богъ въ наказаніе попускаетъ имъ болѣе и болѣе уклоняться отъ здраваго, спасительнаго ученія вѣры, которое одно доставляетъ истинное утѣшеніе совѣсти, и подвергнуться суетѣ своего ума на погибель своихъ душъ.

Богъ говорилъ народу Іерусалимскому (какъ видно изъ ст. 14): *сей есть покой: дайте покой утомленному.* Это есть слово благодати и отпущенія грѣховъ. есть евангеліе Іисуса Христа и Апостоловъ, которые доказывали, что человѣкъ, утомленный подъ тяжестію Моисеева закона, у котораго совѣсть обременена грѣхами, ни въ чемъ не можетъ найти спокойствія, утѣшенія и веселія, какъ только въ вѣрѣ въ Мессію, и въ оправданіи, получаемомъ чрезъ Него, съ отверженіемъ всѣхъ плотскихъ, обрядовыхъ дѣлъ, заслугъ, и внѣшнихъ преимуществъ, въ которыхъ фарисеи полагали надежду спасенія. Вы—ложные учители, которые несчастный народъ обманываете, питаете безплоднымъ ученіемъ преданій старческихъ и обрядовъ, которые составляютъ только внѣшность религіи, а душу не питаютъ, не доставляютъ истиннаго утѣшенія,—*дайте* говоритъ Богъ, *покой утомленному*, у котораго совѣсть обременена грѣхами, дайте успокоеніе совѣсти, которому я научаю, и доставляю вѣрующимъ въ Меня, какъ говорилъ Спаситель: *пріидите ко мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и Азъ упокою вы.* (Мѳ. 11, 28. Іоан. 7, 37). Но фарисеи—упорные въ своихъ предразсудкахъ, надутые гордостію, не хотѣли послушать этого евангельскаго призыванія, оставить свои заблужденія. Этотъ тяжкій грѣхъ фарисеевъ и обратился имъ въ наказаніе,—Богъ по требованію Своего правосудія попустилъ имъ запутаться этимъ грѣхомъ, какъ сѣтью, впасть въ большія заблужденія—на погибель, какъ говоритъ Пророкъ въ 11 стихѣ: *за это* Богъ *лепечущими устами и инымъ языкомъ будетъ говорить съ этимъ народомъ.* Доселѣ Богъ чрезъ Про-

роковъ, Іоанна Предтечу и Самого Сына Божія, Іисуса Христа говорилъ къ Іудейскому народу чистыми, понятными устами,—предлагалъ ясное ученіе объ искреннемъ покаяніи, о благодати, оправданіи чрезъ вѣру въ Мессію, и о духовномъ царствѣ Его, каковое ученіе одно только въ мірѣ и способно успокоить обремененную грѣхами совѣсть человѣка, и пролить отраду и утѣшеніе въ скорбящій духъ его. Но Іудеи отвергли это ученіе о спасеніи, какъ противное ихъ предразсудкамъ и страстямъ. Этотъ-то грѣхъ, говоритъ Пророкъ, Богъ и обратилъ Іудеямъ въ наказаніе,—попустилъ имъ, подвергнуться власти учителей съ омраченнымъ смысломъ, которые Слово Божіе раздѣлили на тысячи разныхъ заповѣдей, безполезныхъ правилъ, обращая вниманіе только на букву закона, составили свое нелѣпое ученіе, которое не содержитъ связной системы Божественной мудрости, а подобно складамъ дѣтской азбуки, состоитъ изъ множества безсвязныхъ, мелочныхъ, суевѣрныхъ преданій старческихъ, пустыхъ, безжизненныхъ обрядовъ, постановленій, которыми обременялись Іудеи по причинѣ ихъ множества, которые относились къ мелочнымъ вещамъ, заступили мѣсто простаго, чистаго ученія о любви, чистотѣ сердца, благоговѣніи предъ Богомъ, и т. п. Этотъ составъ ученія наполнили разными баснями, пустыми, темными, мистическими, аллегорическими толкованіями, которыя изложены въ Каббалистикѣ, Мидрашѣ, Талмудѣ, Парафрастѣ, Мишнѣ, Гемарѣ и т. п. Этотъ безсвязный сборникъ мелочныхъ правилъ и означается у Пророка словами: *заповѣдь на заповѣдь, правило на правило...* Это-то мелочное, дѣтское, безплодное ученіе Іудеевъ и составляетъ лепечущія, невнятныя уста, и иной языкъ, которыми потомъ Богъ говорилъ, т.-е. попустилъ говорить омраченнымъ учителямъ ихъ, въ наказаніе за то, что они чистыя уста, т.-е. чистое, спасительное ученіе Евангелія отвергли. Богъ предалъ ихъ превратному смыслу, попустилъ подвергнуться суетѣ умствованій, по которой они всю жизнь безъ толку трудились надъ буквою обрядоваго закона, преданіями старческими, изобрѣтеніемъ мелочныхъ тонкостей, которыя не могутъ доставить истинной пищи душѣ, утѣшенія совѣсти, оправданія и спасенія. Это

наказаніе должно почитаться самымъ тяжкимъ по причинѣ гибельнаго слѣдствія, которое Пророкъ излагаетъ въ концѣ 13-го стиха: *такъ что пройдутъ, упадутъ навзничь, и разобьются, попадутъ въ сѣть, и будутъ пойманы.* Это означаетъ крайнее ослѣпленіе и совершенную погибель ожесточенныхъ Іудеевъ. Метафора эта взята съ человѣка, который быстро, неосмотрительно бѣжитъ, и вдругъ набѣгаетъ на большой камень или другое какое-нибудь зданіе, отъ сильнаго удара объ него падаетъ навзничь и разбивается; или съ животныхъ, которыя избѣгая звѣролововъ, попадаютъ въ сѣть, запутываются и убиваются. (Под. см. Ис. 8, 14, 15).

Нѣкоторые такъ объясняютъ 7 — 13 стихи: вожди народа Іудейскаго вздумали отложиться отъ Ассиріянъ, не хотѣли платить имъ дань; для отраженія нападенія Ассиріянъ хотѣли заключить союзъ съ Египтянами, на помощь которыхъ больше надѣялись, нежели на помощь Божію. Пророкъ обличая ихъ злые замыслы, совѣтовалъ имъ ненадѣяться на Египтянъ, а лучше положиться на помощь Божію, и для этого исполнять заповѣди закона Божія въ точности во всѣхъ поступкахъ; свой покой искать въ покорности Ассиріянамъ, и спокойствіе народа, изнуреннаго войнами и разными бѣдами, упрочить уплатою дани имъ. Но нечестивые вожди, особенно священники и лживые пророки, которые преимущественно должны бы учить народъ закону Божію, разъяснять волю Божію, не хотѣли принять совѣтъ Пророка, упоенные гордостію, презирали слова его: какъ пьяные, бормочущіе, произносящіе слова неполно, несвязно, осмѣивали, искажали рѣчь Пророка: *все заповѣди, да заповѣди... Развѣ мы дѣти, чтобы насъ учить, что намъ дѣлать? Сами знаемъ, что намъ полезно.* Потому Пророкъ объявляетъ имъ: такъ какъ вы презираете, осмѣиваете мою ясную рѣчь, полезный вамъ совѣтъ: то Богъ послѣ этого будетъ учить васъ исполнять свои заповѣди устами лепечущими, соотвѣтственно вашему бормотанію, передразниванію,— пошлетъ на васъ Ассиріянъ, которые, несмотря на рѣчь непонятную для Іудеевъ, проучатъ васъ, заставятъ вспомнить Бога и исполнять Его заповѣди. Отъ нападенія Ассиріянъ Іудеи побѣгутъ,

пойдутъ, упадутъ навзничъ, разобьются, попадутъ въ сѣть, и будутъ уловлены, т.-е. подвергнутся тяжкому наказанію, разнымъ бѣдствіямъ. (См. Хр. Чт. 1886 г. стр. 437—440).

Паденіе навзничь означаетъ самое жестокое, опасное паденіе, и то, что Іудеи и не примѣтятъ, какъ и въ какія несчастія попадутъ. Слово *разобьются* означаетъ конечное разрушеніе царства безъ надежды возстановленія. *Попадутъ въ сѣти*—означаетъ не только запутанность въ страстяхъ и порокахъ, но и спутанность мыслей, сбивчивость, смѣшеніе понятій, по которому они не знаютъ, что и дѣлать, чему слѣдовать, или кому вѣрить.

Апостолъ Павелъ слова Пророка (въ 11 ст.) приводитъ въ 1 Кор. 14, 21, 22, гдѣ разсуждаетъ объ употребленіи въ церкви дара—говорить на разныхъ языкахъ, котораго больше всего желали Коринѳяне, но который, говоритъ Апостолъ, нуженъ не для вѣрующихъ, которые и на родномъ языкѣ ясно изложенныя откровенныя истины могутъ понимать, а — только для невѣрующихъ—для убѣжденія ихъ въ истинѣ откровенія; и словамъ Пророка Исаіи даетъ такой смыслъ: Богъ къ Іудеямъ, не вѣрующимъ Евангелію, будетъ говорить не только на ихъ собственномъ еврейскомъ языкѣ, но и на другихъ, разныхъ языкахъ, и иными устами будетъ преподавать ученіе о благодатномъ царствѣ Іисуса Христа, чтобы этимъ, какъ очевиднымъ доказательствомъ Божественности христіанской религіи, расположить къ вѣрѣ въ Евангеліе, чтὸ и случилось по сошествіи Святаго Духа въ день Пятьдесятницы, и потомъ при распространеніи Евангелія между язычниками. Но Іудеи и этимъ не убѣдились, не хотѣли послушаться Евангельскаго призыванія къ вѣрѣ въ Мессію такъ же, какъ не убѣдились очевиднымъ превосходствомъ чистаго, яснаго слова Божія Евангельскаго предъ пустымъ, туманнымъ, мистическимъ ученіемъ Фарисеевъ и Раввиновъ. Это послѣднее объясненіе не противорѣчитъ первому, только Апостолъ съ другой стороны смотрѣлъ на этотъ предметъ—ближе къ своимъ обстоятельствамъ.

2. Наказаніе внѣшнее, опредѣленное Іудейскому народу и вождямъ его.

а) Рѣчь обращается къ вельможамъ и учителямъ народа съ убѣжденіемъ ихъ.

Ст. 14. *Итакъ слушайте слово Господне, хульники, правители народа сего, который въ Іерусалимѣ.* Ст. 15. *Такъ какъ вы говорите; „мы заключили союзъ съ смертію, и съ преисподнею сдѣлали договоръ: когда всепоражающій бичъ будетъ проходить, онъ не дойдетъ до насъ,—потому что ложь сдѣлали мы убѣжищемъ для себя, и обманомъ прикроемъ себя".* Пророкъ отъ духовнаго наказанія переходитъ къ внѣшнему. Когда начальники Іудеевъ надѣялись своимъ благоразуміемъ предотвратить несчастіе, и сильныхъ царей, отъ которыхъ могли ожидать бѣдствія, съ хитростію сдѣлали своими друзьями и покровителями: то казалось имъ, что никакое зло непостигнетъ ихъ. А Пророкъ именемъ Бога возвѣщаетъ имъ, что эта самая хитрость и обманетъ ихъ. Тѣ самые цари, съ которыми они заключили союзъ и отъ дружества и покровительства которыхъ ожидали своего спасенія, совѣтомъ Божіимъ опредѣлены для исполненія тѣхъ тяжкихъ судовъ, которые нанесутъ Іудейскому царству большое бѣдствіе. А лучше бы имъ ожидать спасенія отъ Бога, отъ котораго они отступили и обратились къ земнымъ царямъ.

Заключить союзъ съ смертію и адомъ здѣсь значитъ заключить союзъ съ сильными царями, которыхъ негодованіе на насъ можетъ быть причиною бѣдствія и погибели нашей, или чрезъ которыхъ бѣдствіе и смерть могутъ быть отвращены отъ насъ. Смертію называется всякая причина погибели, какъ жизнію—всякая причина спасенія. Адъ (шеолъ) означаетъ ту обширную пропасть, которая пожираетъ живыхъ и покрываетъ густымъ мракомъ; эта подземная область смерти и мрака противополагается области живыхъ и свѣта. Смерть и адъ съ ненасытимою жадностію пожираютъ и поглощаютъ живыхъ; потому и жестокіе государи, владыки большихъ царствъ, имѣющіе большое могуще-

ство, вооруженные страшными силами, опустошители многихъ народовъ, готовые всею пастью пожирать людей, хорошо сравниваются съ смертію и адомъ, которые пожираютъ людей. Подобно говоритъ и Пророкъ Аввакумъ объ Ассирійскомъ царѣ (2, 5. Апок. 6, 8).

Когда губительный бичъ пойдетъ, то до насъ не дойдетъ. Смыслъ этихъ словъ такой: войско того сильнаго царя, который могъ бы нанести намъ гибельный ударъ, когда въ свое время пойдетъ опустошать сопредѣльныя его имперіи земли, прочіе народы потерпятъ отъ того большой вредъ; но мы, обезопасенные союзомъ, избавимся отъ бѣдствій. Здѣсь подъ бичемъ разумѣется войско того могущественнаго царя, котораго Пророкъ выше называлъ смертію и адомъ. *Мы ложь сдѣлали себѣ убѣжищемъ, и обманомъ укрыли себя.* Пророкъ зналъ, что Іудейскіе начальники заключили союзъ съ сильнымъ царемъ по страху, а потому— притворно, съ обманомъ, и вмѣстѣ прозрѣлъ, что этотъ союзъ не доставитъ имъ спасенія, царь не исполнитъ договора съ ними, и ихъ ожиданіе будетъ напрасно. Потому и представляетъ ихъ говорящими какъ бы такъ: мы своимъ искусствомъ и хитростію, заключивъ союзъ съ сильнымъ царемъ, отъ котораго могли бы опасаться бѣдствій, вѣрно благоустроимъ спасеніе и безопасность свою и царства. Хотя союзъ заключенъ нами притворно; впрочемъ этимъ обманомъ, безъ сомнѣнія, оградимъ себя противъ губительнаго бича,. который будетъ поражать прочіе народы. Таковъ смыслъ словъ по разумѣнію говорившихъ Іудеевъ. А Пророкъ разумѣетъ по своему. Онъ предвидѣлъ, что этотъ съ хитростію заключенный союзъ не доставитъ Іудеямъ желаемаго успѣха: тотъ же самый царь, съ которымъ они заключили союзъ, самихъ ихъ обманетъ, панесетъ имъ страшное пораженіе. Потому Пророкъ этого царя и союзъ называетъ ложью и обманомъ; потому что съ ними случится то, что обыкновенно случается, что хитрость хитростію и обманъ обманомъ побѣждаются и наказываются, какъ это видно изъ ст. 17.

Іудеи по своему нечестію, мало полагаясь на промыслъ Божій, во всѣ времена чаще обращались за помощью къ земнымъ

царямъ, нежели къ Богу, и подъ ихъ покровительствомъ вѣрнѣе надѣялись имѣть свою безопасность, нежели подъ покровительствомъ Божіимъ. Такъ Ахазъ заключилъ союзъ съ Ассирійскимъ царемъ Ѳеглафелассаромъ для безопасности своего царства; потомъ противъ Ассиріянъ и Вавилонянъ Іудеи заключали союзъ съ Египтянами; послѣ плѣна Вавилонскаго заключали союзъ съ Египтянами и Сирскими царями, и всегда отъ нихъ же первыхъ терпѣли пораженія. Но, по руководству контекста, исполненіе этого пророчества лучше относить къ тѣмъ начальникамъ Іудейскаго народа, которые жили около времени явленія Мессіи, особенно къ Ироду В. и его преемникамъ, которые, отвергая промыслъ и покровительство Божіе, старались больше льстить Римлянамъ, искали ихъ благоволенія, и подъ ихъ покровительствомъ надѣялись упрочить свое царство, и наслаждаться совершенною безопасностію. Но по опредѣленію суда Божія Іудеи отъ Римлянъ же и потерпѣли гибельное пораженіе. А для упроченія Своего новаго царства Богъ иначе устроилъ дѣла,—Самъ положилъ самое твердое основаніе для утвержденія Своего царства, и для спасенія избраннаго Своего народа, какъ говорится объ этомъ въ слѣдующемъ стихѣ.

б) Прежде возвѣщенія наказанія нечестивыхъ, вѣрующимъ предлагается утѣшеніе, въ которомъ говорится о болѣе вѣрномъ основаніи надежды на спасеніе.

Ст. 16. *Посему такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ Я полагаю въ основаніе на горѣ Сіонѣ камень, камень испытанный, краеугольный, драгоцѣнный, крѣпко утвержденный. вѣрующій въ него не постыдится.* Для обличенія хвастовства нечестивыхъ ложнымъ основаніемъ своей надежды, и въ утѣшеніе благочестивыхъ, надѣющихся на Бога, Пророкъ возвѣщаетъ, что Богъ для нихъ положитъ подъ великое зданіе церкви лучшее, вѣрнѣйшее основаніе надежды, которое будетъ имѣть всѣ свойства, необходимыя для поддержанія зданія, и кто возложитъ на Него свою надежду, тотъ никогда не поколеблется.

Послѣ предисловія, здѣсь излагается обѣтованіе о нѣкоторомъ знаменитомъ лицѣ, какъ основаніи вѣры церкви, представляемомъ подъ образомъ драгоцѣннаго камня, полагаемаго въ основаніе зданія.

Предисловіе Пророка: *посему, такъ говоритъ Господь Іегова,*— показываетъ, что онъ говоритъ о предметѣ очень важномъ, и заключаетъ такую мысль: поелику вы, Іудеи, нечестиво думаете, что будто нѣтъ уже никакой опоры для церкви, никакого основанія вѣры и надежды, кромѣ вашей плотской мудрости, и нѣтъ средства для безопасности и спасенія, кромѣ обманчивой хитрости вашей: то вотъ Я Самъ, говоритъ Господь, Своимъ всемогуществомъ, по Своей власти, какъ Господь, для утвержденія вѣры и надежды, какъ Іегова (осуществитель данныхъ обѣтованій) положу это основаніе!

Самое обѣтованіе содержитъ: а) предложеніе, въ которомъ раскрывается совѣтъ Божій о нѣкоторомъ знаменитомъ лицѣ, которое подъ образомъ камня, полагаемаго на Сіонѣ, представляется, какъ основаніе таинственнаго зданія церкви. б) Далѣе излагается поясненіе свойствъ этого основнаго камня.

Предложеніе заключается въ словахъ: *вотъ Я полагаю на Сіонѣ камень!* Подъ Сіономъ разумѣется церковь Божія, которая, по неимѣнію твердой опоры и основанія, какъ казалось Іудеямъ, находилась въ опасности разрушенія отъ враговъ. Для утѣшенія благочестивыхъ и утвержденія надежды ихъ, Богъ Самъ обѣщаетъ положить твердый, надежный камень въ основаніе, для подпоры Сіона — церкви. Подъ этимъ камнемъ нельзя разумѣть Езекію, какъ думаютъ новѣйшіе Раввины; потому что человѣкъ, каковъ бы ни былъ, не можетъ быть основаніемъ церкви и предметомъ надежды (Пс. 145, 3, 4, 117, 8, 9. Іер. 17, 5); а разумѣется Мессія Іисусъ Христосъ —Богочеловѣкъ. Такъ разумѣютъ Апостолы Петръ и Павелъ (1 Петр. 2, 6—8. Рим. 9, 33, 10, 11); Самъ Іисусъ Христосъ подобную рѣчь изъ Пс. 117, 22, 23 относитъ къ Себѣ (Мѳ. 21, 42). И древніе раввины подъ камнемъ здѣсь разумѣли Мессію. То же подтверждаетъ и подобное мѣсто Исаіи 8, 14.

Мессія называется камнемъ, потому что Богомъ Отцемъ по вѣчному совѣту благодати избранъ и положенъ въ основаніе Сіона—церкви, которая представляется здѣсь подъ образомъ зданія, и потому что имѣетъ всѣ тѣ свойства, какія должно имѣть истинное основаніе церкви. Камень есть тѣло твердое, непоколебимое, природы крѣпкой, неподверженной гніенію, на которомъ зданіе прочно можетъ основаться, поддерживаться, и никогда не поколеблется. То же самое и Мессія Іисусъ Христосъ для церкви, какъ Богъ крѣпкій. Далѣе объясняются пять свойствъ этого камня.

Первое свойство: *камень испытанный* или *избранный*, т.-е. твердый, надежный, который прочно можетъ поддерживать зданіе церкви. Мессія называется камнемъ испытаннымъ въ томъ смыслѣ, что Онъ совершенно извѣстенъ Богу Отцу, испытанъ со всѣми свойствами, по Его совѣту избранъ (1 Петр. 1, 20), во все время земной жизни посредствомъ тяжкихъ скорбей и крестныхъ страданій искушенъ (Евр 2, 14, 4. 15), испытанъ, и потому признанъ достойнымъ того, чтобы Богъ Отецъ положилъ Его въ основаніе церкви.

Второе свойство: *камень краеугольный.* Принадлежность краеугольнаго камня есть не только поддерживать зданіе, но и связывать стѣны его въ углахъ. Для этого полагаются камни большіе, квадратные, крѣпкіе. Притомъ камни эти бываютъ остроконечные, на которые если кто наткнется, то получитъ рану. Такъ и на Мессіи,—на Его заслугахъ и могуществѣ утверждается все зданіе церкви. Краеугольнымъ камнемъ церкви онъ названъ и потому, что призвалъ въ нее Іудеевъ и язычниковъ. Разоривъ раздѣлявшее ихъ средостѣніе, Онъ соединилъ ихъ обоихъ чрезъ вѣру въ Себѣ одномъ—въ одно тѣло церкви, подобно тому, какъ въ углахъ зданій соединяются двѣ стѣны и составляютъ какъ бы одно (Кол. 2, 19. Ефес. 4, 16, 2, 16). Притомъ кто по неосмотрительности натыкается на высунувшійся, острый уголъ камня, тотъ получаетъ рану: такъ, кто превратно смотритъ на Іисуса Христа, въ Его лицѣ и ученіи усматриваетъ что-нибудь странное—(это острый уголъ). тотъ получаетъ рану,—соблазняется,

отпадаетъ отъ Него. Въ этомъ смыслѣ Апостолъ Петръ называетъ Іисуса Христа камнемъ соблазна (1 Петр. 2, 7, 8).

Третье свойство: *камень драгоцѣнный*. Это слово указываетъ на высочайшее достоинство лица Іисуса Христа, какъ Богочеловѣка, и на превосходство Его, какъ Спасителя, Учителя, Первосвященника и Царя церкви, предъ прочими лицами, которыя въ ветхомъ завѣтѣ имѣли подобныя званія.

Четвертое свойство: *камень глубоко*, или *крѣпко утвержденный*. Это означаетъ, что Іисусъ Христосъ составляетъ самое глубокое, первое и прочное основаніе церкви, такъ что, по словамъ Апостола, *другаго* лучшаго, или подобнаго *основанія никто не можетъ положить, кромѣ положеннаго, которое есть Іисусъ Христосъ*. (1 Кор. 3, 11. Ефес. 2, 20—22).

Положившійся на Него, или *вѣрующій* въ Него *не поколеблется*, или собственно—*не будетъ поспѣшать*. Поспѣшеніе, по разумѣнію Пророка, здѣсь означаетъ возмущенное состояніе духа человѣка, находящагося въ неувѣренности, нерѣшимости, по которой въ дѣлахъ сомнительныхъ, неясныхъ возмущается разными чувствами, каковы напр. желаніе сохранить себя, нетерпѣливость, малодушіе, страхъ, безнадежность, отъ того въ сужденіяхъ и дѣлахъ бываетъ непостояненъ, колеблется сомнѣніемъ то на ту, то на другую сторону, суетится, и самъ не знаетъ, что лучше предпринять; и потому остается безъ успѣха, не достигаетъ цѣли своихъ желаній и трудовъ,—постыждается. Напротивъ *не поспѣшать* означаетъ такое состояніе человѣка, въ которомъ онъ въ случаяхъ затруднительныхъ не колеблется сомнѣніемъ, возлагаетъ твердую надежду на Бога; потому съ терпѣніемъ, съ духомъ спокойнымъ, твердымъ, трезвеннымъ, безъ всякаго смущенія ожидаетъ исполненія обѣтованій Божіихъ, и покровительства Божія: намѣренія и дѣла свои совершаетъ съ спокойнымъ духомъ; такимъ образомъ при помощи Божіей достигаетъ спасительной цѣли, и не остается въ стыдѣ за свою надежду на Бога.

в) Возвѣщеніе наказанія, изложенное въ разныхъ членахъ.

Членъ первый.

Ст. 17. *И поставлю судъ мѣриломъ и правду вѣсами; и градомъ истребится убѣжище лжи, и воды потопятъ мѣсто укрывательства.* Нечестивымъ, которые не только не вѣрили тому, что Богъ заботится о спасеніи Своего народа, но еще смѣялись надъ вѣровавшими и полагались на союзъ, заключенный съ сильнымъ царемъ,—Пророкъ отъ лица Бога возвѣщаетъ судъ Божій, говоритъ, что Богъ *расположитъ* Свой *судъ по правилу* или *мѣрилу, и правосудіе по отвѣсу* (ватерпасу), т.-е. совершитъ Свой судъ надъ Іудеями по всей строгости, или накажетъ ихъ соразмѣрно ихъ винѣ, безъ всякаго снисхожденія. *И убѣжище лжи разрушитъ градъ и воды потопятъ пристанище* или то сокровенное мѣсто, гдѣ Іудеи надѣялись укрыться отъ бѣдствій. Это значитъ, что непріятельскія (Римскія) войска — сильныя, многочисленныя, по мановенію воли Божіей напавши на Ханаанскую землю, подобно крупному граду, посланному отъ Бога, или разлившейся рѣкѣ, наводнятъ, разорятъ, опустошатъ ее совершенно, и рушится надежда Іудеевъ на лживый союзъ, отъ котораго они ожидали своей безопасности, посрамятся въ надеждѣ, которую возлагали на людей съ презрѣніемъ Божіей помощи, погибнутъ отъ своихъ союзниковъ. Прежде, напр. во время плѣна Вавилонскаго и бѣдствій отъ Сирійскихъ царей, Богъ еще являлъ Свою милость, недопускалъ врагамъ совершенно разрушить, погубить Іудеевъ. А теперь Богъ безъ всякой милости накажетъ ихъ: Римляне совершенно опустошатъ Іудею, разрушатъ Іерусалимъ и храмъ, и Іудеевъ разсѣятъ, истребятъ. Это относится къ послѣднему разрушенію Іерусалима Титомъ.

Членъ второй.

Ст. 18. *И союзъ вашъ съ смертію рушится, и договоръ вашъ съ преисподнею не устоитъ. Когда пойдетъ всепоражающій бичъ, вы будете попраны.* Ст. 19. *Какъ скоро онъ пойдетъ, схватитъ*

васъ; ходить же будетъ каждое утро, день и ночь, и одинъ слухъ объ немъ будетъ внушать ужасъ. Ст. 20. *Слишкомъ коротка будетъ постель, чтобы протянуться; слишкомъ узко и одѣяло, чтобы завернуться въ него.* Здѣсь Пророкъ предсказываетъ, что союзъ Іудеевъ съ Римлянами разрушится, Іудеи подвергнутся ихъ мщенію; поелику силы Іудеевъ неравны силамъ и могуществу Римлянъ; и этотъ губительный бичъ поразитъ, погубитъ ихъ. Подъ постелью и покрываломъ разумѣются силы, имѣнье и другія пособія Іудеевъ, которыя неравны были Римскимъ, и безъ помощи Божіей не̂ могли доставить защиту отъ враговъ (Под. см. 33, 23). А въ духовномъ смыслѣ можно такъ разумѣть: фарисейская праведность дѣлъ, внѣшнія заслуги, и плотскія преимущества не могли укрыть Іудеевъ отъ правосудія и наказанія Божія.

Членъ третій.

Ст. 21. *Ибо возстанетъ Господь, какъ на горѣ Перацимъ; разгнѣвается, какъ на долинѣ Гаваонской, чтобы сдѣлать дѣло Свое, необычайное дѣло, и совершить дѣйствіе Свое, чудное Свое дѣйствіе.* Смыслъ этого стиха такой: Богъ, разгнѣвавшись на нечестивыхъ Іудеевъ, какъ упорныхъ враговъ Своихъ, возстанетъ и поразитъ ихъ также, какъ поразилъ Ханаанскихъ царей, которые, соединивши свои силы, засѣдали въ Гаваонѣ, когда Іисусъ Навинъ убивалъ ихъ, и отъ Бога съ неба посланъ былъ каменный градъ, и поразилъ ихъ на голову (Іис. Нав. 10, 11); и—какъ филистимляне при горѣ Перацимѣ, при помощи Божіей поражены были Давидомъ (2 Цар. 5, 20—25).

Увѣщаніе.

Ст. 22. *Итакъ не кощунствуйте, чтобы узы ваши не стали крѣпче; ибо я слышалъ отъ Господа, Бога Саваоѳа, что истребленіе опредѣлено для всей земли.* Нечестивые Іудеи, презирая слово Божіе, осмѣивали, ругались надъ тѣми, которые проповѣдывали имъ его, тѣмъ увеличивали свою вину, и по мѣрѣ вины должны

были подвергнуться наказанію отъ Бога. Такимъ образомъ ругательство ихъ обратилось во вредъ имъ же—къ ихъ посрамленію. Потому Пророкъ и увѣщаваетъ: надежда ваша на союзъ съ царями суетна, а Богъ, прогнѣвавшись на васъ, грозитъ наказаніемъ; послушайтесь-же слова Божія, не презирайте его, лучше обратитесь къ Богу съ покаяніемъ, не наругайтесь же сами надъ собою, чтобы иначе не увеличились ваши бѣдствія, которыя, какъ крѣпкія узы, стѣснятъ васъ; ибо мнѣ возвѣщено отъ Господа, что рѣшительное потребленіе и погибель угрожаютъ всей Іудейской землѣ.

Членъ четвертый.

Строгость суда Божія надъ нечестивыми защищается притчею.

Приступъ притчи, увѣщаніе.

Ст. 23. *Приклоните ухо, и послушайте моего голоса; будьте внимательны, и выслушайте рѣчь мою.* Эти слова составляютъ приступъ притчи, въ которомъ Пророкъ требуетъ вниманія къ словамъ его, и вниканія въ смыслъ ихъ; потому что онъ говоритъ о предметѣ важномъ, который необходимо знать всякому. Цѣль этой притчи та, чтобы оправдать строгость суда Божія въ наказаніи и очищеніи своего народа посредствомъ бѣдствій, и въ погубленіи нераскаянныхъ, закоренѣлыхъ въ нечестіи.

Притча поучительная.

Ст. 24: *Всегда ли земледѣлецъ пашетъ для посѣва, бороздитъ и боронитъ землю свою?* Ст. 25. *Нѣтъ; когда уровняетъ поверхность ея, онъ сѣетъ чернуху, или разсыпаетъ тминъ, или разбрасываетъ пшеницу рядами, и ячмень въ опредѣленномъ мѣстѣ, и полбу рядомъ съ нимъ.* Ст. 26. *И такому порядку учитъ его Богъ его; Онъ наставляетъ его* *).

*) Иные переводятъ: *И производитъ* (или *потомъ убираетъ*) *это въ такомъ порядкѣ, какъ научилъ его Богъ его.*

Ст. 27. *Ибо не молотятъ чернухи каткомъ зубчатымъ, и колесъ молотильныхъ не катаютъ по тмину; но палкою выколачиваютъ чернуху. и тминъ палкою.* Ст. 28. *Зерновый хлѣбъ вымолачиваютъ, но не разбиваютъ его; и водятъ по нему молотильныя колеса съ конями ихъ, но не растираютъ его.* Ст. 29. *И это происходитъ отъ Господа Саваоѳа: дивны судьбы Его, велика премудрость Его.* Этою Притчею Пророкъ оправдываетъ справедливость дѣйствія промысла и судовъ Божіихъ, по которымъ Богъ подвергъ нечестивыхъ рѣшительному, конечному наказанію, между тѣмъ, какъ благочестивымъ доставляетъ спасеніе.

Въ этой притчѣ Пророкъ научаетъ, что планъ Божественнаго промышленія о церкви подобенъ тому, какой наблюдаетъ земледѣлецъ по отношенію къ своей нивѣ. Земледѣлецъ сначала пашетъ землю, потомъ боронитъ, тѣмъ очищаетъ траву и уравниваетъ поверхность земли, сѣетъ, и притомъ всякое сѣмя бросаетъ на своемъ мѣстѣ, смотря потому, какая земля лучшая для какого сѣмени, наконецъ пожинаетъ, и сжатое омолачиваетъ. Всѣ эти дѣйствія земледѣльца такъ соединены между собою, что одно дѣйствіе относится къ другому, какъ средство къ цѣли, послѣ всего земледѣлецъ приступаетъ къ молотьбѣ, которою всѣ прежнія дѣйствія заканчиваются, и сѣмена употребляются по назначенію. Молотьба также совершается различно, смотря по свойству растенія. Такъ точно и Богъ поступаетъ. И у него есть нива—народъ Іудейскій. По отнощенію къ нему Онъ совершаетъ различныя дѣйствія Своего промышленія: оретъ, боронитъ, очищаетъ землю, сѣетъ сѣмя, и притомъ всякое на своемъ мѣстѣ, наконецъ пожинаетъ и обмолачиваетъ. И эти дѣйствія тѣсно соединены между собою, одно къ другому относится, какъ средство къ цѣли: Богъ не станетъ орать, и боронить, или полоть иначе, какъ для того, чтобы посѣять, и для этого не станетъ всякій день орать; также не станетъ сѣять иначе, какъ только для того, чтобы пожать, а жнетъ для того, чтобы обмолотить для употребленія плодовъ. Онъ не станетъ постоянно только орать и сѣять; нужно же когда-нибудь пожать, смолотить посѣянное, и получить плоды для употребленія.

Въ этой притчѣ 1) Земледѣлецъ изображаетъ Бога. 2) Нива

означаетъ общество народа Іудейскаго. 3) Подъ ораніемъ, бароненіемъ, очищеніемъ травы разумѣются: законодательство, увѣщанія, обличенія, угрозы, чтобы люди искоренили въ себѣ вредныя страсти и пороки, жестокость сердца умягчили; и всѣ неровности въ душѣ сгладили; потомъ разумѣются вразумляющія наказанія—для исправленія, а не для конечнаго погубленія, которыя придаютъ силу увѣщаніямъ, и посредствомъ которыхъ Богъ приготовляетъ свой народъ къ посѣянію своего слова чрезъ Пророковъ, которое должно быть принято съ вѣрою и послушаніемъ, чтобы чрезъ это они возрасли и принесли плодъ. Это можно относить особенно къ періоду времени отъ исхода евреевъ изъ Египта до времени Давида. 4) Подъ сѣяніемъ разумѣется проповѣданіе слова Божія, насажденіе въ душѣ слушателей вѣры и другихъ благихъ расположеній; посредствомъ этого церковь стала способною къ произведенію растеній и плодовъ, которые наполняютъ и украшаютъ ниву церкви. Это можетъ относиться ко времени Давида и послѣ него. 5) Подъ жатвою и молотьбою разумѣются времена рѣшительныхъ, окончательныхъ судовъ Божіихъ, которыми Богъ отдѣляетъ добрыхъ отъ порочныхъ, какъ пшеницу отъ плевелъ. 6) Подъ молотьбою чернухи или укропа, и тмина—палкою можно разумѣть судъ Божій, совершенный надъ Ефремлянами и Іудеями чрезъ Ассиріянъ или Вавилонянъ, и Сиріянъ; а подъ молотьбою пшеницы и ячменя разумѣется рѣшительный, окончательный судъ Божій, совершенный надъ Іудеями чрезъ Римлянъ при Титѣ.

Здѣсь можно различать три особенно важныя эпохи посѣва, жатвы и молотьбы. 1) Посѣвъ былъ во времена Давида и Пророковъ, а молотьбы во время плѣна Вавилонскаго. 2) Посѣвъ вскорѣ послѣ плѣна Вавилонскаго, а молотьба во время бѣдствій отъ Сиріянъ. 3) Посѣвъ во времена благочестивыхъ Маккавеевъ до времени пришествія въ міръ Мессіи, Іисуса Христа, которое Онъ въ притчѣ (Матѳ. 21, 34) называлъ временемъ собиранія плодовъ, когда нивы были уже бѣлы, поспѣли къ жатвѣ (Іоан. 4, 35), и должны быть пожаты или проповѣдниками Евангелія, или исторгнуты мечемъ Римлянъ. Окончательная молотьба относится къ послѣднему разрушенію Іерусалима Титомъ. Въ первыя

двѣ эпохи суды Божіи, совершенные чрезъ Вавилонянъ и Сиріянъ, хотя были строги, но были растворяемы и милостію. Потому могутъ быть сравниваемы съ обиваніемъ укропа или чернухи, и тмина палкою — легкимъ орудіемъ. А судъ, совершенный чрезъ Римлянъ, былъ гораздо строже, самый грозный, который нанесъ Іудеямъ окончательный, смертный ударъ. Потому можетъ быть сравниваемъ съ вытираніемъ болѣе твердыхъ зеренъ пшеницы, ячменя тяжелыми колесницами и зубчатыми машинами.

Въ заключеніе притчи Пророкъ говоритъ: *и это происходитъ отъ Іеговы воинствъ*, и показываетъ, какъ *Онъ дивенъ въ совѣтѣ и величественъ въ дѣйствіи,* или исполненіи Своихъ совѣтовъ. Если и земледѣлецъ по руководству разума, по внушенію Божію хорошо умѣетъ дѣлать свое дѣло,— знаетъ, когда, что и какъ лучше дѣлать, какъ обдѣлывать землю, въ какомъ порядкѣ, гдѣ какое сѣмя сѣять, убирать, обмолачивать, чтобы оно не пропало, годно было къ употребленію: тѣмъ болѣе Самъ Богъ знаетъ, какъ поступать съ людьми,—знаетъ, въ какой мѣрѣ и какъ долго кого наказывать за грѣхи, и наказываетъ не для того, чтобы погубить, но чтобы образумить, скорбями умягчить жесткую землю сердецъ человѣческихъ, сдѣлать ихъ способными къ сокрушенному покаянію, къ воспринятію сѣмени слова Божія, и принесенію плодовъ добрыхъ дѣлъ. Если же которые погибаютъ, то погибаютъ по своему ожесточенію и нераскаянности. А Богъ не желаетъ ни чьей погибели; съ Своей стороны Онъ употребляетъ всѣ премудрыя средства къ спасенію людей. Если Богъ по своей премудрости такъ прекрасно устроилъ природу вещей, связь и порядокъ ихъ; надѣлилъ человѣка разумомъ и смышленностію, чтобы умѣлъ что̀ какъ дѣлать, какъ напр. усматривается это въ трудахъ земледѣльца касательно сѣянія и молотьбы: то тѣмъ болѣе открывается дивная премудрость Божія въ управленіи церковію, въ промышленіи о людяхъ. Кто будетъ внимательно всматриваться въ это, тотъ увидитъ, какая глубина премудрости Божіей, и какое необъятное величіе дѣйствій, такъ что отъ удивленія воскликнетъ съ Ап. Павломъ: *о глубина богатства премудрости Божіей. Какъ непостижимы суды Его, и неизслѣдимы пути Его.* (Рим. 11. 33).

ВТОРОЙ ПРОПОВѢДИ

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

Глава 29.

Проповѣдь эта, направленная противъ Іерусалимскихъ Іудеевъ, раздѣляется на двѣ части. Въ 1-ой части возвѣщается временный судъ, угрожающій Іудеямъ за нечестіе и надменность (ст. 1—8). Въ 2-ой части изображается духовный судъ ослѣпленія и преданія Іудеевъ въ превратный смыслъ (ст. 9—24).

Возвѣщаемыя здѣсь бѣдствія начались съ нашествія Сеннахирима на Іерусалимъ. (Ис. 36, 1 и сл. 37, 1 и сл. 4 цар. 19, 32, 35), продолжались въ плѣну Вавилонскомъ, и окончательно разразились надъ Іерусалимомъ во время послѣдняго разрушенія его Римлянами. Это послѣднее преимущественно имѣется здѣсь въ виду. Это видно изъ того, 1) что Спаситель, предсказывая объ осадѣ и разрушеніи Іерусалима Римлянами (Лук. 19, 43. 21, 20), кажется, заимствовалъ выраженія изъ этого пророчества (ст. 2, 3). 2) Спаситель, обличая книжниковъ и фарисеевъ за искаженіе Св. Писанія и за лицемѣріе, слова этого пророчества (ст. 13) относилъ къ учителямъ и народу Іудейскому своего времени (Мѳ. 15, 8. Марк. 7, 6), равно и духовный судъ ослѣпленія учителей и большей части Іудеевъ, изображаемый въ этомъ пророчествѣ (ст. 10, 14), Спаситель и Апостолы относили къ Іудеямъ своего времени. (Мѳ. 11, 25 Рим. 11, 8. 1 Кор. 1, 19). 3) Въ этомъ пророчествѣ говорится о такомъ рѣшительномъ, окончательномъ судѣ, угрожающемъ Іудеямъ, слѣдствіемъ котораго будетъ призваніе язычниковъ въ царство Божіе, вмѣсто отверженныхъ Іудеевъ (ст. 17 и сл.). 4) А къ времени нашествія Сеннахирима исключительно нельзя относить этого пророчества; потому что въ 3-мъ стихѣ говорится, что около Іерусалима будетъ поставленъ острогъ; а Сеннахиримъ не дѣлалъ окоповъ для осады; напротивъ самъ былъ пораженъ съ войскомъ невидимою силою Божіею (4 цар. 19. 32).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первая часть содержитъ описаніе внѣшняго суда, угрожавшаго бѣдствіемъ, которымъ пораженъ былъ Іерусалимъ въ разныхъ осадахъ, которыя онъ выдержалъ; и конецъ суда относительно враговъ, осаждавшихъ городъ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Ст. 1. *Горе Аріилу! Аріилу, городу, въ которомъ жилъ Давидъ! Аріилъ* значитъ *левъ Божій*, т.-е. большой или сильный. Подъ Аріиломъ здѣсь разумѣется Іерусалимъ, особенно гора Сіонъ, какъ это видно изъ 8 стиха. Названіе Іерусалима Аріиломъ (по метонимія), по мнѣнію нѣкоторыхъ, взято съ жертвенника всесожженія — особенно важной принадлежности религіи и храма Іерусалимскаго; а жертвенникъ (по синекдохѣ) называется Аріиломъ отъ горнила, которое у Пророка Іезекіиля (43, 15) называется Аріиломъ; потому что онъ, подобно льву, пожиралъ ежедневно приносимыя жертвы. А другіе думаютъ, что это названіе Іерусалима, особенно вершины Сіона, (которая называлась городомъ Давида, 2 Цар. 5, 7. 1 Пар. 11, 7), взято съ храбрыхъ героевъ, которые назывались аріилами (2 Цар. 23, 20, с. 33, 7); потому что они, пребывая въ Іерусалимѣ, очень укрѣпленномъ городѣ (2 Цар. 20, 7), какъ могучіе львы, гордясь своею силою, не боялись пораженія отъ враговъ. А однимъ изъ знаменитыхъ аріиловъ—героевъ въ Іерусалимѣ былъ Давидъ, съ котораго преимущественно и взято это названіе Іерусалима. Этому объясненію благопріятствуютъ и слова: *городъ, въ которомъ водворился Давидъ*, — которыя прибавлены Пророкомъ для поясненія слова *Аріилъ*. Этому-то крѣпкому городу, жилищу героевъ теперь Пророкъ возвѣщаетъ горе — тяжкое бѣдствіе. Слово: *Аріилъ* повторяется два раза не только для усиленія рѣчи, но и для означенія неоднократныхъ бѣдствій, сопровождавшихся двукратнымъ разрушеніемъ Іерусалима.

Судъ, угрожающій Іерусалиму.

Членъ первый.

Ст. 1. 2 полов. *Приложите годъ къ году; пусть заколаютъ жертвы.* Ст. 2. *Но Я стѣсню Аріилъ, и будетъ плачъ и сѣтованіе; и онъ останется у Меня какъ Аріилъ* (горнило—огонь Божій). Смыслъ этихъ словъ такой: вы—нечестивые, лицемѣры, думающіе угодить Богу только совершеніемъ однихъ внѣшнихъ обрядовъ богослуженія, пожалуй, прилагайте, если угодно, годъ къ году, совершайте праздники, приносите жертвы; однакожъ знайте, что Богъ изъ-за этого не станетъ благоволить къ вамъ; потому что вы, при порочной жизни, эти внѣшніе обряды религіи отправляете безъ вѣры и расположенія къ Богу, съ отвратительнымъ лицемѣріемъ; Онъ не преминетъ исполнить опредѣленные за ваши пороки тяжкіе суды, угрожающіе вамъ горестною осадою и стѣсненіемъ, которыя будутъ сопровождаться наконецъ разрушеніемъ царства. *Но* Іерусалимъ—городъ Давида *будетъ у Меня, какъ Аріилъ*, т.-е. Богъ Іерусалимъ сдѣлаетъ горниломъ Своего гнѣва, который истребитъ какъ внѣшнихъ враговъ, такъ и упорныхъ, отверженныхъ Іудеевъ. Толкователи слово *Аріилъ* здѣсь производятъ отъ *уръ-елъ—огонь Божій*, и разумѣютъ подъ нимъ горнило жертвенника, которое у Пророка Іезекіиля (43, 15) называется *Аріиломъ*. Горнило жертвенника было символомъ святости и правды Божіей, которая требовала отъ грѣшниковъ удовлетворенія за оскорбленіе ея грѣхами, приносимыя въ умилостивленіе жертвы на жертвенникѣ сожигала огнемъ гнѣва въ знакъ истребленія грѣховъ, возлагавшихся на жертвы, въ знакъ очищенія грѣшника раскаявшагося; а не раскаянныхъ грѣшниковъ пылающій огонь правды Божіей сожигалъ, истреблялъ. А Іерусалимъ часто бывалъ зрѣлищемъ судовъ Божіихъ, въ которомъ, какъ въ горнилѣ, Богъ Своимъ гнѣвомъ, какъ огнемъ, истреблялъ нечестивыхъ, упорныхъ грѣшниковъ, также и внѣшнихъ враговъ, осаждавшихъ его, какъ случилось съ Ассиріянами при Сеннахиримѣ, на что̀ указывается въ гл. 31, 8, 9.

Членъ второй.

Ст. 3. *Я расположусь станомъ вокругъ тебя, и стѣсню тебя стражею наблюдательною и воздвигну противъ тебя укрѣпленія.* Ст. 4. *И будешь униженъ, съ земли будешь говорить, и глуха будетъ рѣчь твоя изъ-подъ праха, и голосъ твой будетъ, какъ голосъ чревовѣщателя, и изъ-подъ праха шептать будетъ рѣчь твоя.* Здѣсь Пророкъ поясняетъ предыдущій членъ, въ которомъ говорилъ, что Іерусалимъ будетъ стѣсненъ; это самое теперь поясняетъ,—говоритъ, что городъ будетъ окруженъ станомъ, стражею, окопами. Слѣдствіемъ этого стѣсненія будетъ то, что жители Іерусалима, доселѣ не опасавшіеся никакого зла и бѣдствія, гордившіеся своими укрѣпленіями и силами, теперь будутъ доведены до такого униженнаго состоянія, что на подобіе чревовѣщателей, или тѣни умершаго, вызываемой изъ подземелья тихимъ, невнятнымъ голосомъ, какъ знакомъ глубокой душевной скорби, съ стенаніемъ сердца будутъ выражать другимъ свои чувства, или давать отвѣты непріятелямъ, и униженно умолять ихъ.

Это стѣсненіе Іерусалима началось съ нашествія Сеннахирима, который подступалъ къ городу съ войскомъ, но не осадилъ его, и самъ былъ пораженъ; послѣ Халдеи при Навуходоноссорѣ со многихъ сторонъ осаждали Іерусалимъ; наконецъ Римляне вполнѣ исполнили это пророчество. Пророкъ всѣ эти три событія въ будущемъ обнималъ однимъ взоромъ; потому и сказалъ о нихъ такъ сжато, какъ будто объ одномъ.

Слѣдствіе непріятельскихъ предпріятій — относительно Ассиріянъ.

Ст. 5. *Множество враговъ твоихъ будетъ, какъ мелкая пыль, и полчище лютыхъ, какъ разлетающаяся плева; и это совершится внезапно, въ одно мгновеніе.* Ст. 6. *Господь Саваоѳъ посѣтитъ тебя громомъ и землетрясеніемъ, и сильнымъ гласомъ, бурею и вихремъ, и пламенемъ всепожирающаго огня.* Пророкъ

предсказывая о различныхъ стѣсненіяхъ Іерусалима отъ враговъ, при этомъ имѣя въ виду и первое стѣсненіе отъ Ассиріянъ, для утѣшенія благочестивыхъ хотѣлъ показать судьбу и самыхъ враговъ, чрезъ которыхъ совершались суды Божіи надъ Іерусалимомъ и Іудейскимъ народомъ. А какъ судьба враговъ въ разныя времена была различна; то Пророкъ сначала открываетъ благочестивымъ судьбу Ассиріянъ, которые первые представлялись его взору, —говоритъ, что они, стѣсняя Іерусалимъ, внезапнымъ судомъ Божіимъ будутъ поражены, разлетятся, какъ мелкая пыль, или какъ развѣваемая плева, и погибнутъ. А въ ст. 7 и 8 Пророкъ говоритъ о судьбѣ Халдеевъ и Римлянъ.

Въ св. Исторіи (4 Цар. 19, 35) говорится, что Ангелъ Іеговы ночью поразилъ 185 тысячъ Ассирійскаго войска; а какъ поразилъ объ этомъ не сказано. Изъ снесенія этого мѣста Пророка съ параллельнымъ ему въ гл. 30, 30, 31 можно видѣть, что ночью по устроенію Промысла Божія поднялась страшная буря, возсвирѣпѣла надъ Ассирійскимъ войскомъ, загремѣлъ ужасный громъ съ молніею, полился сильный дождь, и камни градомъ, какъ небесныя стрѣлы посыпались на Ассирійскіе станы по распоряженію Ангела Іеговы, и почти всѣ они были побиты, а остатокъ войска разсѣялся.

Слѣдствіе стѣсненія Іерусалима относительно Халдеевъ и Римлянъ.

Ст. 7. *И какъ сонъ, какъ ночное сновидѣніе, будетъ множество всѣхъ народовъ, воюющихъ противъ Аріила, и всѣхъ выступившихъ противъ него и укрѣпленій его и стѣснившихъ его.* Ст. 8. *И какъ голодному снится, будто онъ ѣстъ; но пробуждается, и душа его тоща; и какъ жаждущему снится, будто онъ пьетъ; но пробуждается, и вотъ онъ томится, и душа его жаждетъ; тоже будетъ и множеству всѣхъ народовъ, воюющихъ противъ горы Сіона.* Здѣсь Пророкъ выражаетъ такую мысль: хотя враги, разоривъ Іерусалимъ и разрушивъ царство, предадутся покою, какъ-бы сну,—будутъ радоваться о своихъ

успѣхахъ; но радость ихъ будетъ воображаемая и не на долго, подобно тому, какъ радость и удовольствіе бываетъ во снѣ у спящихъ Вошедши въ себя, какъ бы пробудившись отъ сна, одумавшись, они узнаютъ изъ опыта, что радость ихъ была напрасна, что они нисколько не успѣли, не выполнили своихъ желаній. Ибо суды свои Богъ совершалъ чрезъ нихъ надъ Іерусалимомъ не для совершеннаго истребленія своего народа, а для очищенія своей церкви огнемъ бѣдствій, для распространенія и утвержденія истинной религіи во вселенной, и для истребленія идолопоклонства, которому они покровительствуютъ. По распоряженію Промысла Божія даже сами враги принуждены будутъ оставить суевѣріе и принять истинную религію, или по крайней мѣрѣ содѣйствовать къ утвержденію церкви Божіей. Такъ это и случилось. Въ плѣну Вавилонскомъ церковь Божія очистилась, просіяла съ большимъ блескомъ, сдѣлалась извѣстною даже при дворѣ гордаго Навуходоноссора, приведеннаго къ познанію истиннаго Бога. По разрушеніи Халдейской имперіи Мидянами и Персами Вавилоняне самидолжны были содѣйствовать къ возстановленіюІудейскаго царства и богослуженія; нѣкоторые изъ нихъ, равно какъ и изъ другихъ народовъ сдѣлались даже прозелитами Іудейской религіи. Съ этого времени, по разсѣяніи Іудеевъ по разнымъ странамъ, истинная религія становилась болѣе извѣстною язычникамъ, и этимъ Богъ приготовлялъ ихъ къ вступленію въ царство Мессіи. Также и Римляне хотя совершенно разрушили Іерусилимъ и царство Іудейское, но не разрушили царства Божія. По устроеніи новозавѣтной экономіи церковь Христова распространилась, утвердилась, процвѣла даже въ самомъ Римѣ, подчинила своей власти, и предписывала законы гордымъ Римскимъ владыкамъ вселенной. Такимъ образомъ враги не много успѣли въ своихъ предпріятіяхъ, радость ихъ о разрушеніи царства Іудейскаго была кратковременная, воображаемая; сами враги наказаны Богомъ, царство ихъ и идолопоклонство пало, а царство Божіе проявилось во всей силѣ, просіяло во всемъ блескѣ.

Вторая часть содержитъ описаніе духовнаго суда,—ослѣпленія, которымъ Богъ наказалъ Іудейскій народъ съ учителями его.

1. Судъ этотъ прямо излагается въ трехъ членахъ

Членъ первый.

Ст. 9. *Изумляйтесь и дивитесь; они ослѣпили другихъ, и сами ослѣпли; они пьяны, но не отъ вина,—шатаются, но не отъ сикеры.* Ст. 10. *Ибо навелъ на васъ Господь духъ усыпленія, и сомкнулъ глаза ваши, пророки, и закрылъ ваши головы, прозорливцы.* Послѣ внѣшняго суда Пророкъ изображаетъ судъ духовный Здѣсь описывается тотъ же судъ, какой излагается въ гл. 6, 9. 10. 28, 7. 8, исл.; именно Пророкъ изображаетъ судъ Божій, имѣющій постигнуть гордыхъ Фарисеевъ—учителей Іудейскаго народа, которые и сами были заражены и простой народъ заразили гибельными предразсудками о царствѣ Мессіи, о праведности дѣлъ, состоящей въ исполненіи обрядоваго закона и отеческихъ преданій, заражены были высокимъ мнѣніемъ о своей учености, заслугахъ, совершенствѣ, восхищались высокимъ мнѣніемъ о нихъ народа и уваженіемъ. Потому не хотѣли принять ученіе Іисуса Христа, какъ противное ихъ предразсудкамъ и смирявшее ихъ гордость, не хотѣли признать Его за Мессію, Сына Божія и своего Спасителя, несмотря на высоту, чистоту и духовность Его ученія, святость Его жизни, и поразительность чудесныхъ дѣлъ. Сравнивая это съ незнатнымъ происхожденіемъ Іисуса Христа, простымъ образомъ жизни, внѣшнимъ уничиженнымъ состояніемъ, и вмѣстѣ съ своими предразсудками объ оправданіи человѣка предъ Богомъ, и объ образѣ явленія царства Божія въ мірѣ, Фарисеи не могли всего этого согласить между собою; по гордости и зависти не хотѣли, отказавшись отъ своихъ предразсудковъ, принять противное имъ ученіе Іисуса Христа; удивлялись Его ученію и чудесамъ, но не хотѣли видѣть въ нихъ истинной, божественной силы, хотя она очевидна была для всѣхъ, какъ

опьянѣлые заблуждались, и жестоко противились Ему. За то Богъ и лишилъ ихъ свѣта благодати, и они подверглись власти сатаны, совершенно ослѣпли отъ своихъ предразсудковъ, и простой народъ ослѣпляли ими, и дошли до усыпленія, т.-е духовной безчувственности. Пророкъ обращаясь къ нимъ, какъ бы такъ говоритъ: пожалуй, недоумѣвайте. чудитесь; ослѣпляйтесь сами и ослѣпляйте другихъ! Потомъ, обращаясь къ другимъ, какъ бы такъ говоритъ: да и что удивительнаго въ этомъ? Ибо они пьяны, но не отъ вина; шатаются, но не отъ сикеры. Они опьянѣли отъ предразсудковъ и высокаго мнѣнія о своей учености, своихъ заслугахъ, своей святости, или праведности дѣлъ. Послѣ опять обращаясь къ фарисеямъ, Пророкъ говоритъ: но знайте, что вы подвергаетесь тяжкому суду Божію, по которому Богъ за вашу гордость и упорство въ отверженіи яснѣйшаго свѣта Евангелія опредѣлилъ послать на васъ духъ усыпленія, т.-е духовной безчувственности и дѣйствіе прелести (2 Сол. 2, 11), по которому не только народъ, но и учители, (которые въ ст. 14 называются премудрыми и разумными), пророки ваши, т.-е богословы, истолкователи божественныхъ предметовъ, и головы, т.-е. князья или старѣйшины ваши,—*прозорливцы*, или *видящіе*, т.-е. которые сами себя и другіе почитаютъ ихъ видящими,—первосвященники священники, книжники, пораженные духовною слѣпотою, мракомъ, безчувственностію, наконецъ жалкимъ образомъ погибнутъ.

Духъ усыпленія (какъ головокруженіе отъ опьяненія) есть такое состояніе духа, въ которомъ упоенный вредными предразсудками о религіи, не трогается никакими убѣжденіями, не чувствуетъ силы и яснѣйшихъ доказательствъ истины.

Духовная слѣпота есть такое состояніе духа, въ которомъ человѣкъ не способенъ правильно судить о предметахъ религіи, несмотря на то, что они раскрыты во всей ясности. Такое ослѣпленіе и усыпленіе ни на комъ столько не открывается, какъ на современныхъ Іисусу Христу Іудеяхъ, которые отвергли Евангеліе. Спаситель для обличенія ихъ часто заимствовалъ выраженія изъ этого пророчества. (Мѳ. 15, 8, 9, 14, 23, 16). Іисусъ Христосъ ясно намекаетъ на это мѣсто Пророка (сн. ст. 17. 18), когда гово-

ритъ: на судъ пришелъ Я въ міръ сей, чтобы невидящіе (язычники) видѣли, а видящіе (фарисеи, почитавшіе себя мудрыми, все знающими) стали слѣпы. (Іоан 9, 39—41).

Слѣдствіе этого суда.

Ст. 11. *И всякое пророчество для васъ тоже, что слова въ запечатанной книгѣ, которую подаютъ умѣющему читать книгу, и говорятъ: «прочитаи ее»; и тотъ отвѣчаетъ: не могу, потому что она запечатана.* Ст. 12. *И передаютъ книгу тому, кто читать не умѣетъ, и говорятъ: «прочитай ее»; и тотъ отвѣчаетъ: я не умѣю читать.* Слѣдствіемъ общаго ослѣпленія и изступленія Іудейскаго народа фарисейской секты была совершенная неспособность къ правильному разумѣнію и истолкованію Слова Божія, особенно пророческаго касательно Мессіи. Подъ умѣющими читать разумѣются фарисейскіе учители, книжники, взявшіе ключъ разумѣнія; а подъ не умѣющими читать, разумѣется простой народъ фарисейской секты, который слѣпо слѣдовалъ ученію фарисеевъ.

Второй членъ, въ которомъ поясняется духовный судъ.

Ст. 13. *И сказалъ Господь: такъ какъ этотъ народъ приближается ко Мнѣ устами своими, и языкомъ своимъ чтитъ Меня; сердце же его далеко отстоитъ отъ Меня, и благоговѣніе ихъ предо Мною есть изученіе заповѣдей человѣческихъ.* Ст. 14. *То вотъ, Я еще необычайно поступлю съ этимъ народомъ, чудно и дивно, такъ что мудрость мудрецовъ его погибнетъ, и разума у разумныхъ его не станетъ.* Въ поясненіе предыдущаго Пророкъ здѣсь показываетъ вину Іудеевъ въ ст. 13, и наказаніе въ ст. 14. Эти слова Спаситель относилъ къ фарисеямъ Своего времени. (Мѳ. 15, 8, 9. Мар. 7, 6, 7). Здѣсь Пророкъ обличаетъ два порока: лицемѣріе и суевѣріе въ религіи, по которому фарисеи внѣшнее почитаніе Бога больше сообразовали съ заповѣдями человѣческими, или произвольно выдуманными преданіями старческими, нежели съ закономъ Божіимъ.

Лицемѣріемъ въ дѣлѣ религіи называется не только тотъ порокъ, когда кто внѣшніе обряды религіи совершаетъ устами, и сердцемъ отвергаетъ ту пользу, какую можно получить отъ совершенія внѣшняго богопочтенія; это уже есть крайнее нечестіе сердца—желать казаться праведнымъ и не хотѣть быть таковымъ на самомъ дѣлѣ; но лицемѣріемъ называется и всякое почитаніе Бога, совершаемое съ нечистою любовію, напр. если кто хочетъ служить вмѣстѣ Богу и міру, и раздвояетъ свое сердце или совершаетъ обряды богослуженія только для своихъ выгодъ; или совершаетъ богослуженіе нерадиво, безъ благоговѣнія, или хоть съ горячностію, но съ духомъ тщеславнымъ, безъ смиренія, надмевается своими заслугами, своему усердію, благочестію приписываетъ силу заслугъ предъ Богомъ и право на полученіе отъ Бога оправданія и спасенія; наконецъ кто, пренебрегая чистотою духа, хочетъ угодить Богу исполненіемъ однихъ внѣшнихъ обрядовъ, напр. жертвоприношеніями, дарами, внѣшнимъ исповѣданіемъ, славословіемъ Богу, устною молитвою, совершеніемъ праздниковъ, поклонами, и т. п. Здѣсь разумѣются особенно послѣдніе два вида лицемѣрія, которые ни въ какой сектѣ такъ явно не открывались, какъ въ фарисейской. Фарисеи нисколько не заботясь объ очищеніи сердца отъ страстей, исполняли только одни внѣшніе обряды до мелочей, тѣмъ тщеславились, приписывали имъ всю силу заслугъ предъ Богомъ, и все это дѣлали напоказъ, чтобы снискать у народа высокое мнѣніе о своей религіозной ревности, святости, и для корысти; а въ сердцѣ исполнены были всѣхъ мерзостей, страстей и пороковъ.

Второй порокъ фарисеевъ составляло суевѣріе, которое состояло въ соблюденіи мелочныхъ заповѣдей, которымъ научили люди,—предали старцы, и которымъ фарисеи приписывали высшую важность въ дѣлѣ религіи, между тѣмъ пренебрегали важнѣйшимъ въ законѣ Моисеевомъ (Мѳ. 23, 23); и всю свою мудрость и ученость поставляли въ изученіи этихъ старческихъ преданій. За такую вину Богъ опредѣлилъ имъ наказаніе духовное. Онъ говоритъ: *За то вотъ Я чудесно поступлю впредъ съ этимъ народомъ, сдѣлаю дивное чудо.* Ибо будетъ то, что *изчез-*

нетъ мудрость мудрецовъ его, и разумъ у разумныхъ его затмится. Пророкъ этимъ хочетъ сказать, что этотъ духовный судъ будетъ такъ удивителенъ, что человѣка, имѣющаго здравый смыслъ, невольно приведетъ въ изумленіе, особенно когда обратитъ вниманіе на то, какимъ дивнымъ образомъ Богъ посрамилъ надменность и тщеславіе тѣхъ Іудеевъ, которые свои пустыя басни, мелочныя, безполезныя преданія старцевъ предпочли ясной, утѣшительной истинѣ евангельской. Смыслъ этихъ словъ довольно поясняютъ слова Спасителя (Мѳ. 11, 25), и Апостола Павла (1 Кор. 1, 18, 19).

Третій членъ.

Ст. 15. *Горе тѣмъ, которые думаютъ скрыться въ глубину, чтобы замыслъ свой утаить отъ Господа, которые дѣлаютъ дѣла свои во мракѣ, и говорятъ: кто увидитъ насъ? и кто узнаетъ насъ?* Ст. 16. *Какое безразсудство! Развѣ можно считать горшечника, какъ глину? Скажетъ ли издѣліе о сдѣлавшемъ его: не онъ сдѣлалъ меня? и скажетъ ли произведеніе о художникѣ своемъ: онъ не разумѣетъ?* Здѣсь Пророкъ обличаетъ тѣхъ нечестивыхъ вельможъ Іерусалимскихъ, которыхъ обличалъ въ гл. 28, 14 15, каковы были иродіане и начальники секты саддукейской, которые, притворяясь, будто почитаютъ Бога, на самомъ дѣлѣ не имѣли вѣры и расположенія къ Нему, не уважали слова Божія, составляли свои нечестивыя умствованія и совѣты вопреки совѣтамъ Божіимъ, своимъ притворствомъ думали прикрыть свое невѣріе и нечестіе; отвергнувъ надежду на Бога, надѣялись своимъ благоразуміемъ, хитростію, и своими силами упрочить свое благосостояніе. Этимъ-то лицемѣрнымъ людямъ Пророкъ и возвѣщаетъ горе,—говоритъ, что они своимъ притворствомъ не скроютъ и въ глубинѣ своего сердца свои нечестивыя умствованія, Богъ Своимъ взоромъ проникаетъ всѣ тайники сердца, видитъ всѣ ихъ намѣренія и дѣла, противныя Его волѣ. Ваше нечестивое умствованіе, говоритъ Пророкъ, столь же превратно и противно началамъ здраваго разума и Богу, какъ если бы кто горшечника

сталъ считать наравнѣ съ глиною, и если бы издѣліе говорило сдѣлавшему его: *не ты сдѣлалъ меня.* Безразсудно думаете, что будто своимъ притворствомъ можете скрыть отъ Бога свои помышленія и дѣйствія, или обмануть Его; противъ Его воли и безъ Его помощи вы не можете исполнить свои совѣты. Ибо вы въ такомъ же отношеніи находитесь къ Богу, въ какомъ глина къ горшечнику. Вы вполнѣ подчинены Его власти, и отъ Него зависитъ исполненіе всѣхъ вашихъ совѣтовъ.

2. Духовный судъ, по отношенію къ большей части Іудеевъ, косвенно излагается въ предсказаніи о призваніи язычниковъ въ царство Мессіи на мѣсто Іудеевъ.

Ст. 17. *Еще немного, очень немного, и Ливанъ не превратится ли въ садъ, а садъ не будутъ ли почитать, какъ лѣсъ?* Здѣсь Пророкъ предсказываетъ объ обращеніи язычниковъ, которые будутъ приняты въ царство Мессіи на мѣсто ожесточенныхъ, ослѣпленныхъ, отверженныхъ и наказанныхъ Богомъ Іудеевъ. Сначала Пророкъ это благодѣяніе обращенія излагаетъ вообще (въ ст. 17). Потомъ частнѣе изображаетъ три дѣйствія и слѣдствія его: а) духовныя блага свѣта и разумѣнія Божественныхъ предметовъ, веселія и утѣшенія, дарованныя язычникамъ, которые прежде были глухи и слѣпы (ст. 18, 19); б) угнетеніе враговъ, которые доселѣ противились Евангельской истинѣ, и проповѣдникамъ ея надѣлали много зла (ст. 20, 21); в) удивительное приращеніе истиннаго сѣмени Авраама и Іакова, разсѣяннаго по вселенной (ст. 22, 23).

Пророкъ говоритъ, что *Ливанъ превратится въ садъ*—(*Кармилъ*, что̀ значитъ поле плодоносное), а *садъ* (Кармилъ) *будетъ считаться дикимъ лѣсомъ.* Ливанъ—гора лѣсистая, высокая, красующаяся высокими деревьями, но не воздѣланная, не приносившая плодовъ,—изображаетъ собою царства міра, славящіяся своею высотою, но не имѣвшія истиннаго познанія о Богѣ, вѣры, истиннаго Богопочтенія и плодовъ правды, пріятныхъ Богу. Этотъ Ливанъ превратится въ плодоносный Кармилъ, т.-е. эти знаменитыя

царства обратятся въ церковь Божію, которая будучи орошаема словомъ Божіимъ и согрѣваема благодатію Святаго Духа, будетъ приносить плоды пріятные, славные для Бога, полезные для людей, составляющіе красоту ея самой и доставляющіе наслажденіе; или яснѣе сказать: на этотъ духовный Ливанъ будутъ перенесены всѣ преимущества, которыми церковь Іудейская прежде пользовалась преимущественно предъ язычниками; напротивъ Кармилъ—(это прекрасная, плодоносная гора въ Палестинѣ, славившаяся фруктовыми садами), т.-е. народъ Іудейскій, воздѣланный Богомъ въ прекрасный вертоградъ (Ис. гл. 5), чтобы онъ, напояемый познаніемъ о Богѣ, приносилъ духовные плоды, превратится не въ Ливанъ, но, что̀ еще хуже, въ невоздѣланную, безпорядочную рощу, поросшую дикимъ, безплоднымъ лѣсомъ. Эта судьба постигла Іудеевъ по отверженіи ихъ отъ царства Божія, или Мессіи. Точно, народъ Іудейскій, по разрушеніи царства его Римлянами, представлялъ собою безпорядочную, бродячую толпу, которая уже не была воздѣлываема ни какимъ наставленіемъ, не увлажалась изліяніемъ благодати Божіей, и теперь не приноситъ ни какихъ духовныхъ плодовъ.

Первое слѣдствіе призванія язычниковъ.

Ст. 18. *И въ тотъ день глухіе услышатъ слова книги, и прозрятъ изъ тьмы и мрака глаза слѣпыхъ.* Ст. 19. *И страждущіе болѣе и болѣе будутъ радоваться о Господѣ, и бѣдные люди будутъ торжествовать о Святомъ Израиля.* Здѣсь Пророкъ указываетъ на призваніе язычниковъ, какъ и въ другихъ мѣстахъ подобно этому онъ говоритъ (35, 5, 6, 42, 6). Для Іудеевъ, говоритъ Пророкъ, книга закона и особенно пророческихъ проповѣдей о Мессіи будетъ запечатлѣна (8, 16, 29, 11, 12); а для язычниковъ, которые, подобно слѣпымъ и глухимъ, омраченные и оглушенные страстями, никогда не слыхали о ней, не способны были правильно понимать, (это духовная глухота), ясно представлять и основательно разсуждать, (это духовная слѣпота), и потому оставались во мракѣ грубаго невѣдѣнія, заблужденія и

пороковъ, теперь — по просвѣщеніи свѣтомъ Евангельскимъ все въ этой книгѣ будетъ ясно, понятно. Дѣйствіемъ благодати Христовой у нихъ откроется слухъ и зрѣніе, — будетъ дана способность воспринимать, понимать Евангельскую истину, и основательно разсуждать о ней. Потому эти нищіе духомъ, не имѣвшіе духовныхъ благъ, жившіе безъ Бога, закона и упованія, обогатятся, и возрадуются ради Господа Іисуса Христа, который, приведши ихъ въ чудный свой свѣтъ, освободитъ отъ грѣха, облечетъ въ ризу правды, и по смерти сдѣлаетъ участниками вѣчнаго блаженства.

Второе слѣдствіе перемѣны состоянія церкви: наказаніе Іудеевъ, преслѣдовавшихъ церковь Христову.

Ст. 20. *Потому что не будетъ болѣе обидчика, и хульникъ исчезнетъ, и будутъ истреблены всѣ поборники неправды.* Ст. 21. *Которые запутываютъ человѣка въ словахъ, и требующему суда у воротъ разставляютъ сѣти и отталкиваютъ праваго.* Гордые и жестокіе, каковъ былъ Иродъ Агриппа, преслѣдовавшій Апостоловъ (Дѣян. 12, 1 и сл.); презрители, богохульники, каковы были тѣ, которые Апостоловъ, исполнившихся Святаго Духа, почли за пьяныхъ (Дѣян. 2, 13); заботливые изыскатели преступленій, каковы были Первосвященники Анна, Каіафа, книжники, старѣйшины народа, которые вмѣстѣ совѣтовались обманомъ уловить Іисуса Христа, найти какой-нибудь предлогъ къ обвиненію Его и убить (Мѳ. 26, 4, 59, 27, 1); тѣ, которые запутываютъ человѣка въ словахъ, или обвиняютъ за слово, какъ сдѣлали тѣ, которые обвинили Архидіакона Стефана за слово, что «*Іисусъ Назарянинъ разрушитъ это мѣсто* (Іерусалимъ и Храмъ), *и перемѣнитъ обряды, преданные Моисеемъ*», съ яростію извергли его изъ Синедріона и побили камнями (Дѣян. 7, 58); и судящему при вратахъ, т.-е. въ судебномъ мѣстѣ разставляющіе сѣти, каковы были Первосвященники и Старѣйшины, которые съ хитрымъ умысломъ просили Трибуна привести въ Синедріонъ Апостола Павла, обличившаго ихъ, чтобы тамъ убить его (Дѣян. 23, 12); праваго

ниспровергающіе за пустое дѣло, т.-е. безъ причины, подъ выдуманнымъ предлогомъ, каковы были тѣ, которые Іакова меньшаго, прозваннаго праведнымъ, брата Іисуса Христа, и другихъ, обвинивъ какъ будто въ преступленіи закона въ Синедріонѣ, осудили на побіеніе камнями: всѣ такіе люди и имъ подобные, которые Господа Іисуса и Пророковъ Его убили, и Апостоловъ изгнали, Богу не угождаютъ, и всѣмъ людямъ противятся (1 Сол. 2, 15), съ разрушеніемъ Іудейскаго царства погибли.

Третье слѣдствіе призванія язычниковъ: умноженіе потомства духовныхъ Израильтянъ, въ которомъ отражается образъ Іакова.

Ст. 22. *Посему такъ говоритъ о домѣ Іакова Господь, который искупилъ Авраама: тогда Іаковъ не будетъ въ стыдѣ, и лице его болѣе не поблѣднѣетъ.* Ст. 23. *Ибо когда увидитъ у себя дѣтей своихъ, дѣло рукъ Моихъ; то они свято будутъ чтить имя Мое, и свято чтить Святаго Іаковлева, и благоговѣть предъ Богомъ Израилевымъ.* Ст. 24. *Тогда блуждающіе духомъ познаютъ мудрость, и непокорные научатся послушанію.* Это третье слѣдствіе превращенія Ливана въ плодоносный садъ, и сада въ дикій лѣсъ. По призваніи язычниковъ къ вѣрѣ во Христа, въ церкви родились многія духовныя дѣти, въ которыхъ усматривается истинный образъ Авраама и Іакова, общенія съ которыми истинные Іаковиты не будутъ стыдиться, и съ которыми будутъ святить, прославлять имя Бога Израилева. Евангеліе Христово, соединенное съ силою благодати, произведетъ такія дивныя дѣйствія, что люди даже грубые, невѣжественные, малосмысленные, закоренѣлые въ суевѣріи, заблужденіяхъ, страстяхъ и порокахъ, по принятіи Евангелія сдѣлаются здравомысленнѣе, охотно будутъ принимать наставленія въ истинѣ и добродѣтели. Таковъ будетъ свѣтъ Евангелія, и такова сила благодати.

Подъ домомъ Іаковлевымъ здѣсь можно разумѣть Апостольскую церковь, состоявшую изъ истинныхъ Израильтянъ, которыхъ Богъ, подобно какъ Авраама, избралъ изъ народа Іудейскаго—невѣрнаго и развращеннаго, и отъ вѣка лукаваго (Дѣян. 26, 17.

Гал. 1, 4. Ис. 44, 11), которыхъ Богъ послалъ къ язычникамъ чтобы при помощи благодати распространили между ними истинную вѣру, и по силѣ обѣтованія, даннаго Аврааму, пріобрѣли наслѣдіе міра, или породили духовныхъ дѣтей Богу.

Отнынѣ Іаковъ не будетъ въ стыдѣ, и лице его теперь не будетъ блѣдно. Ибо когда увидитъ дѣтей своихъ — дѣло рукъ Моихъ среди себя: то будетъ святить имя Мое... т.-е. истинные Іаковиты (по духу, въ которыхъ какъ бы ожилъ Іаковъ), во время распространенія Евангелія между язычниками уже не будутъ стыдиться того, что очень немногіе въ народѣ Іудейскомъ заслуживаютъ названія истиннаго потомства Іакова; поелику когда увидятъ среди себя, т.-е. къ своему обществу многихъ присоединившихся изъ язычниковъ, ихъ трудами и проповѣдію возрожденныхъ, при содѣйствіи благодати Божіей: то, радуясь, съ этими духовными дѣтьми будутъ святить имя Божіе, Святаго Іаковлева, и съ глубокимъ благоговѣніемъ будутъ почитать Бога Израилева, такъ что легко могутъ забыть о братьяхъ своихъ по плоти—Іудеяхъ, непокорныхъ Евангелію.

Святить имя Божіе значитъ святость Божію, т.-е. Его совершеннѣйшую чистоту, по которой Богъ любитъ одно добро, истинность, правду, и отвращается отъ зла, и другія совершенства, открывавшіяся въ чудномъ совершеніи спасенія рода человѣческаго, смиренно признавать, восхвалять Бога, какъ святаго, какъ одного истиннаго Бога благоговѣйно почитать, предъ всѣми прославлять.

Слѣдствіемъ этого будетъ то, что *блуждающіе духомъ познаютъ истину, и своенравные научатся послушанію*, т.-е. ораторы, софисты, философы, которые хотя считались учеными, но не имѣли вѣрныхъ, основательныхъ началъ знанія, и видя неосновательность своихъ свѣдѣній, впадали въ сомнѣніе о всемъ; при всемъ томъ однакожъ въ началѣ христіанства сильно противились Евангелію своими возраженіями, опроверженіями и т. п. Но наконецъ и сами къ похвалѣ Евангелія и его силы приняли христіанскую вѣру, и прославили торжество истины надъ заблужденіемъ.

Второй проповѣди отдѣленіе третье.

Это отдѣленіе заключается въ 4 главахъ: 30—33, и раздѣляется на три трактата.

ТРАКТАТЪ ПЕРВЫЙ.

Глава 30.

Излагаемое здѣсь видѣніе относится къ тому времени, когда Осія, послѣдній царь Израильскій, свергнувъ иго царя Ассирійскаго Салманассара, просилъ помощи у Египтянъ противъ Ассиріянъ, отвергнувъ помощь Божію (4 цар. 17, 4).

Глава эта состоитъ изъ двухъ частей: обличительной (ст. 1—18); и утѣшительной (ст. 19—33).

Обличительная часть раздѣляется на два члена. Первый членъ относится къ Ефремлянамъ (ст. 1—7). Второй членъ относится и къ Ефремлянамъ и Іудеямъ, которые одобряли совѣтъ Ефремлянъ касательно испрошенія помощи у Египтянъ, или въ послѣдствіи послѣдовали ему (ст. 8—18).

Утѣшительная часть также раздѣляется на два члена. Въ первомъ членѣ излагаются благодѣянія, которыя будутъ сообщены церкви послѣ освобожденія ея (ст. 19—26). Во второмъ членѣ изображается строгій судъ Божій, который совершится надъ Ассиріянами (ст. 27—33).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Обличительная часть.

Членъ первый, въ которомъ обличается совѣтъ Ефремлянъ касательно призванія Египтянъ на помощь.

а) Предложеніе.

Ст. 1. *Горе непокорнымъ сынамъ, говоритъ Господь, которые дѣлаютъ совѣщанія, но безъ Меня, и заключаютъ союзы, но не по духу Моему, чтобы прилагать грѣхъ ко грѣху.* Ст. 2. *Не вопросивъ устъ Моихъ, идутъ въ Египетъ, чтобы подкрѣ-*

пить себя силою Фараона и укрыться подъ тѣнiю Египта. Пророкъ отъ лица Бога возвѣщаетъ Ефремлянамъ горе за то, что они составляли совѣтъ—вступить въ союзъ съ Египетскимъ царемъ противъ Салманассара, *ткали* или устрояли *покровъ*, т.-е. искали покровительства у Египтянъ, подъ защитою которыхъ надѣялись избавиться отъ враговъ, и упрочить свое благосостоянiе; а Бога не только не вопрошали объ этомъ, но даже, вопреки всѣмъ запрещенiямъ Пророковъ, послали пословъ къ Египтянамъ; по своему невѣрiю не просили у Бога помощи, которую Онъ всегда обѣщалъ подавать, лишь бы только они вѣрны были Богу. Ефремляне надѣялись больше на помощь людей, нежели на силу Божiю. И этимъ прилагали грѣхъ ко грѣху, т.-е. при всемъ томъ, что вдались въ идолопоклонство и пороки, они еще тяжко согрѣшали невѣрiемъ, отверженiемъ надежды на Бога.

б) Предсказанiе о несчастномъ концѣ этого совѣта.

Ст. 3. *Но сила Фараона будетъ для васъ стыдомъ, и убѣжище подъ тѣнiю Египта—безчестiемъ.* Это потому, что или Фараонъ отказалъ въ помощи, или войска его не могли отразить Салманассара отъ Самарiи. (4 Цар. 17, 4).

Ст. 4. *Потому что князья его уже въ Цоанѣ, и послы его дошли до Ханеса.* Ст. 5. *Всѣ они будутъ постыжены изъ-за народа, который безполезенъ для нихъ; не будетъ отъ него ни помощи, ни пользы, но стыдъ и срамъ.* Послы Израильскаго царя Осiи, съ дарами пришедши въ Египетъ просить помощи противъ Салманассара, не нашли ничего приготовленнаго къ защитѣ, все было противно ихъ ожиданiю. Не получивъ отъ Египтянъ никакой помощи, и увидѣвъ, что они отъ союза съ Фараономъ не получатъ никакой пользы, остались въ стыдѣ.

Ст. 6. *Тяжести на животныхъ, идущихъ на югъ, по землѣ угнетенiя и тѣсноты; откуда выходятъ львицы и львы, аспиды и летучiе змѣи; они несутъ на хребтахъ ословъ богатства свои и на горбахъ верблюдовъ сокровища свои къ народу, который не принесетъ имъ пользы.* Ст. 7. *Ибо помощь Египта будетъ тщетна*

и напрасна; потому Я сказалъ имъ: сила ихъ—сидѣть спокойно. Пророкъ видѣлъ, что послы Ефремлянъ на ослахъ и верблюдахъ съ гордостью и оскорбленіемъ Бога несутъ богатыя сокровища для подарковъ въ Египетъ, отъ котораго нельзя ничего ожидать, кромѣ притѣсненія и скорби, и въ которомъ живутъ львы и аспиды—люди звѣронравные, видѣлъ также, что отъ этого посольства съ дарами они не получатъ никакой пользы; а еще больше этимъ раздражатъ Ассиріянъ, и ускорятъ разрушеніе Самаріи; и возвѣщаетъ Ефремлянамъ, что Египетъ спокойно сидитъ дома, ничего не предпринимаетъ для защиты Ефремлянъ противъ Ассиріянъ.

Второй членъ обличительной части, относящійся не только къ Ефремлянамъ, но и къ Іудеямъ, которые одобряли ихъ совѣтъ, и въ послѣдствіи послѣдовали ему.

а) Вина общая тому и другому народу,—невѣріе и неуваженіе къ истиннымъ Пророкамъ.

Ст. 8. *Теперь пойди, начертай это на доскѣ у нихъ; и впиши это въ книгу, чтобъ осталось на будущее время, навсегда навѣки.* Ст. 9. *Ибо это народъ мятежный, дѣти лживыя, дѣти, которыя не хотятъ слушать закона Господня.*

Ст. 10. *Которые провидящимъ говорятъ: перестаньте провидѣть, и пророкамъ: не пророчествуйте намъ правды, говорите намъ лестное, предсказывайте пріятное* Ст. 11. *Сойдите съ дороги, уклонитесь отъ пути; устраните отъ глазъ нашихъ Святаго Израилева.* Богъ чрезъ Пророка обличая упорный народъ въ безразсудности его совѣтовъ, видѣлъ источникъ этихъ заблужденій, именно—нерасположеніе къ Богу, неуваженіе къ Слову Божію и служителямъ его—Пророкамъ, и презрѣніе совѣтовъ, предлагаемыхъ имъ Пророками отъ имени Бога; видѣлъ также, что упорные Іудеи въ это время одобряли совѣтъ Ефремлянъ, или впослѣдствіи (при Седекіи, см. Іез. 17, 14 и сл.) послѣдуютъ ему, и что равно несчастный будетъ конецъ этого для царства того и другаго народа. Потому Богъ повелѣваетъ Пророку обнаружить, обличить такое развращеніе упорнаго

народа, написать въ книгѣ на память потомства даже до послѣднихъ временъ міра, чтобы это служило всегдашнимъ памятникомъ, или свидѣтельствомъ какъ промышленія Божія о своемъ народѣ, строгаго правосудія по отношенію къ упорнымъ, такъ и развращенія этого народа, и безразсудства его совѣтовъ, которыми онъ только ускорялъ свою погибель, и чтобы это служило для всѣхъ послѣдующихъ родовъ урокомъ—въ случаяхъ сомнительныхъ, или затруднительныхъ надѣяться не на свою силу, или царей, а на всемогущество Божіе, и просить помощи не человѣческой, а Божіей.

Смыслъ 11 стиха такой: истинные Пророки рѣзко обличали развращеніе Іудейскаго народа, именемъ Божіимъ возвѣщали имъ строгое наказаніе отъ Бога. Но развращеннымъ, упорнымъ Іудеямъ это не нравилось. Потому и говорили Пророкамъ, чтобы оставили этотъ путь, т.-е. свой обыкновенный путь дѣйствія и пророчествованія, а говорили имъ лестное, пріятное для нихъ, льстили имъ, хвалили ихъ, и отъ имени Бога не возвѣщали имъ правды — обличенія и наказанія, даже и не напоминали имъ о Богѣ; это и значитъ удалить Святаго Израилева отъ лица ихъ.

б) Наказаніе, слѣдующее за вину.

Ст. 12. *Посему такъ говоритъ Святый Израилевъ: такъ какъ вы отвергаете слово сіе, а надѣетесь на обманъ и неправду, и опираетесь на то,* Ст. 13. *То беззаконіе это будетъ для васъ, какъ угрожающая паденіемъ трещина, обнаружившаяся въ высокой стѣнѣ, которой разрушеніе настанетъ внезапно, въ одно мгновеніе.* Ст. 14. *И онъ разрушитъ ее, какъ сокрушаютъ глиняный сосудъ, разбивая его безъ пощады, такъ что въ обломкахъ его не найдется и черепка, чтобы взять огня съ очага, или зачерпнуть воды изъ водоема.* Здѣсь Пророкъ повторяетъ вину Ефремлянъ, которая состояла въ томъ, что они 1) презирали слово пророческое; 2) вторая вина—*способъ обидный и не правый,* или обманъ и превратный образъ дѣйствованія. Этимъ Пророкъ указываетъ на то, что начальники Ефремлянъ обманомъ и неправдою собрали съ подданныхъ дары для Егип-

тянъ, или вмѣсто того, чтобы отдать ихъ въ дань Ассиріянамъ, они отправили Египтянамъ. А главная вина та, что вмѣсто того, чтобы положиться на Бога, они, презрѣвъ Его, положились на Египтянъ. Но слѣдствіемъ этого было разрушеніе царствъ Израильскаго и Іудейскаго, которые Пророкъ изображаетъ въ ст. 13: *такое беззаконіе*, говоритъ, *будетъ для васъ, какъ готовый упасть проломъ, выдавшійся въ высокой стѣнѣ, которой разрушеніе настанетъ внезапно, скоропостижно.* Здѣсь царство Ефремлянъ и Іудеевъ сравнивается съ высокою стѣною не столько для означенія знаменитости, могущества и высоты ихъ, сколько для означенія тяжести паденія. Какъ высокая стѣна, въ которой сдѣлалась выпуклость, готовая проломиться, вдругъ распадается съ шумомъ: то же случится и съ царствами Израильскимъ и Іудейскимъ. Выпуклость въ стѣнѣ означаетъ какъ явное беззаконіе, по которому Ефремляне и Іудеи презирали совѣты и убѣжденія Пророковъ, такъ и тщеславное превозношеніе ихъ надеждою на помощь Египтянъ. Это-то и было причиною разрушенія ихъ царствъ.

Развалившаяся стѣна можетъ быть опять возстановлена изъ оставшихся матеріаловъ. Но Пророкъ лишаетъ Израильтянъ надежды возстановить свое царство; говоритъ, что разрушеніе будетъ безъ возстановленія, подобно тому, какъ разбивается глиняный сосудъ въ дребезги, такъ что въ обломкахъ его не найти черепка, которымъ бы взять огня изъ горнила, или почерпнуть воды изъ колодезя. Это значитъ, что царство того и другаго народа совершенно разрушится такъ, что не останется въ немъ ни одного способнаго человѣка — такого, котораго бы народъ могъ употребить, какъ орудіе для облегченія общественнаго бѣдствія и скорби, подобно тому, какъ жаждущій употребляетъ черепокъ въ орудіе къ почерпанію воды изъ источника для утоленія жажды.

Ст. 15. *Ибо такъ говоритъ Господь Богъ, Святый Израилевъ: оставаясь на мѣстѣ и въ покоѣ, вы спаслись бы; въ тишинѣ и упованіи крѣпость ваша; но вы не хотѣли;* Ст. 16. *И говорили: нѣтъ, мы на коняхъ убѣжимъ,— за то и побѣжите; мы на быстрыхъ ускачемъ,—за то и преслѣдующіе васъ*

будутъ быстры. Ст. 17. *Отъ угрозы одного побѣжитъ тысяча, отъ угрозы пятерыхъ побѣжите такъ, что остатокъ вашъ будетъ какъ веха на вершинѣ горы и какъ знамя на холмѣ.* Ст. 18. *И потому Господь медлитъ, чтобы помиловать васъ, и потому еще удерживается, чтобы сжалиться надъ вами; ибо Господь есть Богъ правды: блаженны всѣ, уповающіе на Него!* Здѣсь опять излагается порокъ Израильскаго народа — упорное сопротивленіе совѣту, предложенному ему Пророками отъ Бога, и презрѣніе его (ст. 15, 16). Слѣдствіемъ этого будетъ тщетность надежды и погибель худо совѣтовавшихся (ст. 17), потомъ медленность Бога въ явленіи милости, которая будетъ оказана уже послѣ удовлетворенія правдѣ Его (ст. 18). Затѣмъ предлагается утѣшеніе благочестивымъ, надѣющимся на Бога, обѣщается милость и благополучіе.

Совѣтъ Божій, предложенный Ефремлянамъ и Іудеямъ, выражается въ слѣдующихъ словахъ (ст. 15): *обращеніемъ и покоемъ спасетесь*, или—*оставаясь на мѣстѣ и въ покоѣ, вы будете цѣлы; въ тишинѣ и надеждѣ будетъ ваша крѣпость* или *побѣда...* Смыслъ этихъ словъ такой: если Ефремляне и Іудеи при опасности, угрожающей имъ, съ спокойнымъ духомъ возложатъ твердую надежду на Бога, не пойдутъ къ другимъ царямъ просить помощи, не станутъ надѣяться на нихъ, и попеченіе о своей судьбѣ вполнѣ предоставятъ благому промыслу Божію: то такимъ образомъ спасутся, избавятся отъ угрожающаго имъ бѣдствія. Но они этотъ совѣтъ отвергли, и надѣялись освободиться отъ ига Ассиріянъ при помощи Египтянъ, ѣздящихъ на быстрыхъ коняхъ (ст. 16); и за это подвергнутся бѣдствію. Когда приступятъ къ дѣлу, то, будучи объяты внезапнымъ страхомъ, побѣгутъ назадъ отъ враговъ быстро и съ такимъ урономъ, что очень немногіе останутся отъ общей погибели (ст. 16, 17). Богъ хотя опредѣлилъ оказать свою милость и помощь скорбящимъ и доведеннымъ до крайности, послѣ того, какъ испытаютъ безразсудство своихъ совѣтовъ: однакожъ не скоро исполнитъ это, потому что тяжесть преступленія, по закону правосудія Божія, требуетъ равномѣрнаго наказанія и удовлетворенія.

Богъ, какъ безпредѣльная благость, любовь, не хочетъ погибели грѣшниковъ; если и наказываетъ бѣдствіями, то не для того, чтобы погубить (погибаютъ только упорные, не раскаянные во грѣхахъ, которые по свойству своей разрушительной ядовитости умерщвляютъ душу), а чтобы скорбями сокрушить сердца людей, образумить, заставить обратиться къ Богу и на путь правды, чтобы потомъ оказать имъ милость, которую Богъ не можетъ явить недостойнымъ ея—по требованію вѣчной своей правды, по которой всякій долженъ быть наказанъ по мѣрѣ своей вины. Хотя кого и слѣдовало бы погубить; но Богъ по милосердію наказывая, ждетъ, не образумятся ли грѣшники, не обратятся ли къ Нему, чтобы помиловать ихъ. Если и медлитъ Богъ избавлять насъ отъ бѣдствій, то это для того, чтобы мы глубже почувствовали свою вину, рѣшительнѣе возненавидѣли грѣхъ, отвращались отъ него, искреннѣе обратились къ Богу и добродѣтели, чтобы ради этого Богъ могъ по правдѣ излить на насъ больше своихъ милостей. Слѣд. и скорби Богъ растворяетъ своимъ милосердіемъ, и дѣлаетъ все это для того, чтобы послѣ помиловать насъ вѣчною милостію. И кто обращается къ Богу, всею душею стремится къ Нему, возлагаетъ всю надежду на Него, тѣхъ Пророкъ называетъ блаженными.

Остатокъ вашъ будетъ, какъ веха на вершинѣ горы, и какъ знамя на холмѣ. Это значитъ, что изъ Евреевъ а) останутся очень немногіе; б) будутъ лишены всякой помощи, послѣ совершеннаго разрушенія царства; в) всѣ обратятъ на нихъ взоры, будутъ выставлять ихъ въ примѣръ для своей предосторожности, и они будутъ подвергаться разнымъ скорбямъ. Здѣсь метафора взята съ вехъ, или маяковъ, которые, будучи выставлены на горахъ, или на холмахъ при морѣ, предостерегаютъ мореплавателей отъ подводныхъ камней и кораблекрушенія, или ставятся на горахъ для указанія дороги путешественниковъ, чтобы не заблудиться и не погибнуть.

Часть утѣшительная.

Членъ первый: Знаменитыя благодѣянія, которыя Богъ окажетъ Своему народу послѣ бѣдствія.

а) Возстановленіе царства.

Ст. 19. *Народъ будетъ жить на Сіонѣ въ Іерусалимѣ; ты не будешь много плакать,—Онъ помилуетъ тебя, по гласу вопля твоего, и какъ только услышитъ его, отвѣтитъ тебѣ.* Послѣ наказанія продолжительными бѣдствіями Богъ окажетъ Своему народу высокія благодѣянія и внѣшнія и духовныя. Первое благодѣяніе есть возстановленіе царства, и благополучное состояніе. Исполненіе этого пророчества относится къ возвращенію Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго.

Второе благодѣяніе: наставленіе и утѣшеніе во времена скорбныя.

Ст. 20. *И дастъ вамъ Господь хлѣбъ въ горести и воду въ нуждѣ; и учители твои уже не будутъ скрываться, и глаза твои будутъ видѣть учителей твоихъ;* Ст. 21. *И уши твои будутъ слышать слово, говорящее позади тебя: вотъ путь, идите по нему, если бы вы уклонились направо, и если бы вы уклонились налѣво.* Здѣсь обѣщается Сіонскому народу обильное наставленіе вѣрныхъ учителей, которые уже не будутъ скрываться въ своихъ домахъ, но, являясь въ обществѣ, въ синагогахъ, будутъ преподавать наставленія, и притомъ въ такія времена, когда народъ, находясь въ скорби, будетъ имѣть особенную нужду въ утѣшеніи. Это благодѣяніе относится къ состоянію царства, возстановленнаго по возвращеніи изъ плѣна Вавилонскаго, особенно къ временамъ Ездры и до конца бѣдствій отъ Сиріянъ. Въ 21 ст. учители представляются идущими позади народа, и преподающими наставленія и указанія пути спасенія, чтобы не сбился съ прямой дороги ни направо ни налѣво, т.-е. не уклонялся ни въ суевѣрія, ни въ идолопоклонство и пороки.

Третье благодѣяніе: очищеніе отъ идолопоклонства.

Ст. 22. *Тогда вы будете считать скверною окладъ идоловъ изъ серебра твоего и окладъ истукановъ изъ золота твоего; ты бросишь ихъ, какъ нечистоту; ты скажешь имъ: прочь отсюда.* Пророкъ говоритъ, что народъ Іудейскій будетъ отвращаться отъ идолопоклонства послѣ плѣна Вавилонскаго.

Четвертое благодѣяніе: хорошая духовная пажить.

Ст. 23. *И онъ дастъ дождь на сѣмя твое, которымъ засѣешь поле, и хлѣбъ, плодъ земли, и онъ будетъ обиленъ и соченъ; стада твои въ тотъ день будутъ пастись на обширныхъ пастбищахъ.* Ст. 24. *И волы и ослы, воздѣлывающіе поле, будутъ ѣсть кормъ соленый, очищенный лопатою и вѣяломъ.* Ст. 25. *И на всякой горѣ высокой и на всякомъ холмѣ возвышенномъ потекутъ ручьи, потоки водъ, въ день великаго пораженія, когда упадутъ башни.* Съ перваго взгляда представляется, что въ 23 и 24 стихахъ говорится о вещественныхъ благахъ. Но изъ сношенія съ 25 и 26 стихами нельзя не видѣть, что здѣсь говорится о духовныхъ благахъ. Первое благо, выраженное метафорически, слѣдующее: *И дастъ Господь дождь сѣмени твоему, которымъ засѣешь землю, и хлѣбъ—плодъ земли будетъ жиренъ и соченъ.* Смыслъ этихъ словъ такой: духовное сѣяніе, т.-е. проповѣданіе слова Божія, Богъ будетъ надѣлять обильнымъ благословеніемъ благодатнымъ, такъ что оно принесетъ обильный, зрѣлый плодъ, т.-е. успѣхъ въ учености, мудрости, святости и другихъ добродѣтеляхъ — для утѣшенія, оживотворенія, и возрастанія душъ въ духовной жизни.

Второе благо: *стада твои будутъ пастись на обширныхъ пастбищахъ.* Смыслъ этихъ словъ такой: стадо Божіе (церковь) будетъ имѣть обширное поле для упражненія своего разума въ разумѣніи, изслѣдованіи духовныхъ предметовъ не только для необходимаго поддержанія духовной жизни, но и для удовольствія, питанія и услажденія сердца.

Третье благо: *волы и ослы, пашущіе землю, будутъ ѣсть кормъ соленый, очищенный лопатою и вѣяломъ.* Смыслъ этихъ словъ такой: священные служители, трудящіеся въ словѣ и ученіи, при обширной учености и упражненіи въ здравыхъ словахъ, питая и укрѣпляя себя этою чистою духовною пищею, вполнѣ годны будутъ къ дѣлу ученія и служенія слову. (1 Кор. 9, 9, 10. 1 Тим. 5, 17, 18).

Четвертое благо: *на всякой горѣ высокой, и на всякомъ холмѣ возвышенномъ потекутъ ручьи, потоки водъ.* Это значитъ, что во всѣхъ знаменитыхъ мѣстахъ славныхъ царствъ или городовъ будутъ общественныя школы, синагоги, въ которыхъ слово Божіе и чистое ученіе религіи будетъ преподаваться, такъ что жаждущіе истинной мудрости тамъ вполнѣ могутъ удовлетворять своей жаждѣ, или воду основательнаго ученія станутъ употреблять въ свою пользу. Блага эти будутъ дарованы *въ день великаго пораженія, когда попадаютъ башни,* т.-е. когда Богъ строгимъ судомъ, какъ башни бурею, поразитъ, повергнетъ враговъ церкви, особенно царей и вельможъ (Ис. 2, 15)

Исполненіе этого пророчества можетъ относиться отчасти и къ временамъ Маккавейскимъ; но вполнѣ относится къ временамъ христіанства, и особенно ко временамъ Константина В.

Пятое благодѣяніе: обильное просвѣщеніе царства.

Ст. 26. *И свѣтъ луны будетъ, какъ свѣтъ солнца, а свѣтъ солнца будетъ свѣтлѣе всемеро, какъ свѣтъ семи дней, въ тотъ день, когда Господь обвяжетъ рану народа Своего, и исцѣлитъ нанесенныя ему язвы.* Эта эмблема изображаетъ обильное изліяніе духовнаго свѣта, которымъ церковь будетъ пользоваться въ семеро больше противъ прежняго. *Свѣтъ* здѣсь означаетъ ясное, глубокое познаніе Божественныхъ истинъ, чистоту и святость нравовъ, радость, утѣшеніе, и наконецъ славу. Символомъ всего этого служитъ свѣтъ и въ другихъ мѣстахъ Св. писанія (Ис. 42, 6, 60, 1. Іоан. 1, 5. Еѳ. 8, 16). Такъ обильно, великолѣпно просвѣтитъ, освятитъ, возвеселитъ (Исх. 29, 43) Свою церковь свя-

тымъ Духомъ и Своею славою *въ тотъ день, когда Онъ будетъ заживлять рану Своего народа, и исцѣлитъ язвы отъ удара Его*, т.-е. когда Богъ народъ Свой, смертельно уязвленный грѣхомъ идолопоклонства, разными пороками, и сокрушенный скорбями возстановитъ, и религіи возвратитъ свою чистоту, красоту и блескъ.

Исполненіе этого пророчества отчасти можетъ относиться и къ временамъ Маккавейскимъ; но во всей обширности и силѣ относится къ временамъ новозавѣтнымъ (1 Пет. 1, 8. 2 К. 4, 6), особенно ко времени Константина В., и послѣдующимъ временамъ христіанства.

Членъ второй, въ которомъ изображается судъ Божій надъ Ассиріянами.

Ст. 27. *Вотъ имя Господа идетъ издали, горитъ гнѣвъ Его, и пламя его сильно, уста Его исполнены негодованія, и языкъ Его, какъ огонь поѣдающій.* Ст. 28. *И дыханіе Его, какъ разлившійся потокъ, который поднимается даже до шеи, чтобы развѣять народы до истощанія и будетъ въ челюстяхъ народовъ узда, направляющая къ заблужденію.* Связь рѣчи съ предыдущимъ такая: выше Пророкъ обличалъ Ефремлянъ въ безразсудствѣ совѣта, по которому они просили помощи у Египтянъ противъ Ассиріянъ, и предсказывалъ наказаніе за это, — совершенное разрушеніе ихъ царства. А теперь научаетъ, что не нужно было бы просить помощи Египтянъ, и отвергать надежду на Бога; потому что Богъ и Самъ силенъ, и всегда готовъ защищать надѣющихся на Него и просящихъ Его помощи, и поразить враговъ, и въ примѣръ представляетъ Сеннахирима, котораго Богъ въ свое время поразитъ. А благочестивыхъ Пророкъ утѣшаетъ тѣмъ, что послѣ претерпѣнныхъ ими бѣдствій отъ Салманассара, современемъ Богъ возстановитъ Свою церковь, надѣлитъ ее высокими благами, а враговъ ея поразитъ. Такъ напр. поразитъ Сеннахирима; подобно ему и прочихъ враждебныхъ царей всегда будетъ поражать

Пророкъ, изображая грозный судъ Божій надъ Сеннахиримомъ,

представляетъ Бога въ видѣ царя, у котораго въ груди кипитъ гнѣвъ и поднимается до шеи, и который за обиду, нанесенную Ему гордостію и презрѣніемъ къ Нему, для защищенія и проявленія Своей славы идетъ излить Свою ярость на оскорбителей Его величія, и поразитъ ихъ. Такъ какъ гнѣвъ въ собственномъ смыслѣ не свойственъ безстрастному естеству Божію и не сообразенъ съ Его безконечнымъ совершенствомъ: то подъ гнѣвомъ здѣсь разумѣется строгость правосудія Божія, опредѣлившаго наказать за оскорбленіе величія Его, какъ царя и судіи вселенной.

Вотъ имя Іеговы идетъ издалека! Пророкъ не сказалъ: *вотъ Іегова придетъ*, т.-е. для наказанія враговъ, но — *имя Іеговы*, т.-е. Іегова прославитъ Себя, пріобрѣтетъ Себѣ великое имя, т.-е. славу въ Своемъ народѣ и между язычниками яснымъ проявленіемъ славныхъ свойствъ, или совершенствъ, которыя заключаются въ понятіи *имени*. Слово *издалека* означаетъ или то, что Богъ придетъ съ неба, или лучше то, что Богъ не скоро еще совершитъ Свой судъ. Пророкъ предсказывалъ объ этомъ судѣ еще при Ахазѣ, а исполненіе его относится къ 14 году царствованія Езекіи.

Пылаетъ гнѣвъ Его, какъ *сильный пожаръ*. Какъ огонь кипятитъ воду, такъ гнѣвъ волнуетъ въ человѣкѣ кровь. Гнѣвъ этотъ силенъ, какъ пожаръ. *Уста Его исполнены негодованія, и языкъ Его, какъ поядающій огонь.* Это означаетъ строгость и силу опредѣленій, которыя Богъ изрекаетъ на враговъ, и казнями поражаетъ ихъ.

Ст. 28. *И дыханіе Его, какъ разлившійся потокъ, который поднимается даже до шеи.* Подъ духомъ разумѣется сильный гнѣвъ, который въ человѣкѣ возмущаетъ всю кровь, которая, не вмѣщаясь въ груди, бросается къ верхнимъ частямъ тѣла, къ шеѣ и головѣ; отъ того лицо краснѣетъ, глаза сверкаютъ, губы дрожатъ у разгнѣваннаго. Эта метафора взята съ потока, который сильно разыгравшись, выступаетъ изъ своихъ береговъ. Этимъ Пророкъ хочетъ показать только справедливую причину и строгость наказанія. *Чтобы развѣять народы до истощанія.* Это значитъ, что Богъ по причинамъ своего промышленія возбудитъ сильное движеніе между Ассиріянами для исполненія большихъ

замысловъ Сеннахирима. Но это движеніе не только кончится ничѣмъ,—безъ пользы для Ассиріянъ, но еще будетъ соединено съ пораженіемъ и погибелію ихъ, такъ что изъ этого видно будетъ, что все это движеніе было дѣломъ промышленія Божія—для наказанія этого народа. Метафора эта взята съ высѣванія рѣшетомъ или ночевками, при которомъ, если оно бываетъ очень сильно, все разлетается и погибаетъ. *И будетъ въ челюстяхъ народовъ узда, направляющая къ гибели.* Это значитъ, что Богъ своимъ промышленіемъ, какъ уздою, обуздавъ Ассиріянъ, доведетъ ихъ до погибели, тогда какъ Сеннахиримъ питалъ надежду на большіе успѣхи своихъ предпріятій.

Слѣдствіе суда.

Ст. 29. *А у васъ будутъ пѣсни, какъ въ ночь священнаго праздника, и веселіе сердца, какъ у идущаго съ свирѣлью на гору Господню, къ твердынѣ Израилевой.* Слѣдствіемъ суда Божія надъ Ассиріянами будетъ необыкновенная радость и торжество Іудейскаго народа, прославляемое пѣснями и псалмами, въ ту ночь, въ которую гордый врагъ народа Божія будетъ пораженъ, подобно тому, какъ торжествовали Іудеи во время празднованія Пасхи, по избіеніи Египетскихъ первенцевъ, и по освобожденіи отъ рабства Египетскаго при Моисеѣ; *и будетъ такое веселіе сердца, какъ у идущаго съ свирѣлью* и торжественною церемоніею *на гору Іеговы*—Сіонъ въ праздникъ начатковъ для принесенія ихъ въ жертву Богу. (Втор. 26, 1, 2 исл.) Богъ называется *твердынею* въ томъ смыслѣ, что Онъ своею силою ограждалъ и защищалъ Сіонъ противъ сильнаго врага.

Еще изображается судъ надъ Ассиріянами.

Ст. 30. *И возгремитъ Господь Величественнымъ гласомъ Своимъ, и явитъ тяготѣющую мышцу Свою въ сильномъ гнѣвѣ и пламени поѣдающаго огня, въ бурѣ и въ наводненіи и въ каменномъ градѣ.* Ст. 31. *Ибо отъ гласа Господа*

содрогнется Ассуръ, жезломъ поражаемый. Здѣсь описывается образъ совершенія суда. Изъ снесенія съ 29, 6, видно, что Богъ возбудитъ страшную бурю. отъ которой громы, молніи, дождь, градъ и разрушительные вихри поднимутся съ такою силою, что всѣ смертные узнаютъ, что Богъ Праведный Судія сошелъ на облакахъ для проявленія своего гнѣва и величія, для устрашенія и пораженія враговъ, и для утѣшенія своего народа. Во время этой свирѣпствовавшей бури Ангелъ Іеговы (37, 36) громомъ и градомъ, или другимъ образомъ поразилъ лучшую часть Ассирійскаго войска, котораго жезлъ долго поражалъ народъ Божій.

Слѣдствіе суда.

Ст 32. *И всякое движеніе опредѣленнаго ему жезла, который Господь направитъ на него, будетъ съ тимпанами и цытрами, и Онъ пойдетъ противъ него войною опустошительною.* *) Ст. 33. *Ибо Тофетъ давно уже устроенъ; онъ приготовленъ и для царя, глубокъ и широкъ: въ кострѣ его много огня и дровъ; дуновеніе Господа, какъ потокъ сѣры, зажжетъ его.* Слѣдствіемъ пораженія Ассура будетъ то, что на всякомъ мѣстѣ, ознаменованномъ пораженіемъ Ассиріянъ, будутъ торжествовать и веселиться съ тимпанами и гуслями; поелику самъ Богъ выйдетъ противъ Ассиріянъ, и поразитъ ихъ такъ, что совершенно разсѣетъ всѣхъ. Ибо Богомъ давно уже назначено страшное наказаніе этому врагу въ Ханаанѣ; ему уже приготовленъ костеръ, который будетъ зажженъ гнѣвомъ Божіимъ, и въ который онъ будетъ вверженъ на мученіе.

Ст. 33. *Тофетъ давно готовъ; онъ устроенъ и для царя. Тофетъ* собственно значитъ тимпанъ. Тофетомъ здѣсь называется долина на юго-востокѣ подлѣ Іерусалима, въ древности называвшаяся долиною Гиннома — по имени владѣтеля ея; отсюда Ге—енна.

---

*) Иные переводятъ такъ: *И рана отъ бича будетъ глубокая, которую Іегова нанесетъ ему при звукѣ тимпановъ и арфъ, и сразится съ ними въ битвахъ всепотрясающихъ.*

Въ Этой долинѣ Іудейокіе цари Идолопоклонники (Ахазъ, Манассія—4 Цар. 23, 10, 11. Сн. 16, 3. 2 Пар. 28, 3, 33, 6. Іер. 7, 31, 19, 6), приносили дѣтей въ жертву Аммонитскому идолу Молоху. А чтобы отцы и матери при сожженіи дѣтей на кострѣ не слыхали ихъ плача, и не скорбѣли, то въ это время били въ барабаны. Отъ того и самая долина называлась *Тофетъ* (*барабанъ*). Въ послѣдствіи изъ отвращенія къ мѣсту идолослуженія Молоху бросали въ эту долину соръ, трупы и всякую нечистоту, и для предотвращенія заразы отъ гніенія сожигали ихъ огнемъ, который постоянно пылалъ тамъ. (4 Цар. 23, 10). Потому долина эта Тофетъ или Ге—гинномъ (Ге—енна) въ св. Писаніи часто употребляется для означенія мѣста вѣчнаго мученія грѣшниковъ, враговъ Божіихъ въ неугасаемомъ огнѣ.

Второй проповѣди третьяго отдѣленія.

ТРАКТАТЪ ВТОРОЙ.

Глава 31 32.

Проповѣдь эта по содержанію сходна съ предыдущею. Пророкъ, недовольствуясь тѣмъ, что выше обличалъ бого-отступный народъ въ безразсудствѣ совѣта его касательно испрошенія помощи у Египтянъ, теперь снова обличаетъ его въ томъ же. Напрасно, говоритъ, отступники оставивъ надежду на Бога, тщеславятся силами и мудростію Египтянъ, потому что Богъ столько могущественнѣе и мудрѣе ихъ—для посрамленія ихъ совѣтовъ, сколько Богъ, какъ Духъ совершеннѣйшій, превосходнѣе бреннаго человѣка. А Богъ можетъ и хочетъ безъ всякой человѣческой помощи защищать свой народъ, доведенный до тѣсныхъ обстоятельствъ и надѣющійся на Него, и поразитъ враговъ. Въ доказательство этого, для утѣшенія благочестивыхъ, Пророкъ представляетъ благочестиваго праведнаго Царя, котораго Богъ утвердитъ въ управленіи его царствомъ, и который своею надеждою на Бога и своими молитвами для спасенія своего народа сдѣлаетъ больше, нежели другіе цари, которые опираются на человѣческія

силы. Но чтобы лицемѣры, богоотступники въ народѣ Іудейскомъ не думали избавиться наказанія, которое они заслужили: то Пророкъ строго обличая ихъ надменность, предсказываетъ бѣдствія, опредѣленныя нераскаянному народу, которыя постигнутъ ихъ отъ Ассиріянъ, и будутъ продолжаться до того времени, пока Богъ снова, возстановивъ разрушенный Іерусалимъ и царство, обильно изліетъ Святаго Духа на церковь, и перемѣнитъ внѣшнее, ветхозавѣтное строительство церкви на новое, духовное, въ которое будутъ приняты язычники, и эта безплодная пустыня на подобіе тучнаго, плодороднаго поля покроется зеленью и разцвѣтетъ.

Проповѣдь эта содержитъ два обличенія, за которыми излагаются утѣшительныя обѣтованія. Первое обличеніе относится къ Ефремлянамъ (31, 1—9 32, 1—8), а второе къ Іудеямъ. 32, 9—14. Въ утѣшительной части описываются разныя благодѣянія, которыя будутъ оказаны церкви послѣ бѣдствій, (ст. 15—20).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первое обличеніе Ефремлянъ.

Предложеніе, въ которомъ излагается угроза.

Ст. 1. *Горе тѣмъ, которые идутъ въ Египетъ за помощію, надѣются на коней, и полагаются на колесницы, потому что ихъ много, и на всадниковъ, потому что они весьма сильны, а на Святаго Израилева не взираютъ, и къ Господу не прибѣгаютъ!* Надѣяться на людей больше, нежели на Бога,— это уже нечестіе, оскорбительное для величія Божія, и достойное наказанія.

Основанія обличенія заимствованныя:

1. Изъ сравненія Божіихъ совершенствъ—премудрости, всемогущества съ слабостью Египтянъ.

Ст. 2. *Но премудръ Онъ; и наведетъ бѣдствіе, и не отмѣнитъ словъ Своихъ; возстанетъ противъ дома нечестивыхъ и*

противъ помощи дѣлающихъ беззаконіе. Ст. 3. *И Египтяне— люди, а не Богъ, и кони ихъ—плоть, а не духъ. И простретъ руку Свою Господь, и споткнется защитникъ, и упадетъ защищаемый, и всѣ вмѣстѣ погибнутъ.* Ефремляне надѣялись на мудрость и могущество Египтянъ, особенно на сильную военную конницу ихъ. Пророкъ, въ томъ и другомъ отношеніи сравнивая Египтянъ съ Богомъ, показываетъ суетность плотской надежды. Ибо хотя Египтяне мудры и сильны; но Богъ мудрѣе и могущественнѣе ихъ; у Него не недостанетъ прозорливости для изобрѣтенія удобнѣйшихъ средствъ къ достиженію Своихъ цѣлей, и силъ для исполненія Своихъ опредѣленій.

2. Изъ разсмотрѣнія благодѣяній Божіихъ, которыя Богъ окажетъ Іерусалимлянамъ,—защититъ ихъ отъ Ассиріянъ.

Ст. 4. *Ибо такъ сказалъ мнѣ Господь: какъ левъ, какъ скименъ, ревущій надъ своею добычею, хотя бы множество пастуховъ кричало на него, отъ крика ихъ не содрогнется, и множеству ихъ не уступитъ; такъ Господь Саваоѳъ сойдетъ сразиться за гору Сіонъ и за холмъ его.* Ст. 5. *Какъ птицы— птенцовъ, такъ Господь Саваоѳъ покроетъ Іерусалимъ, защититъ и избавитъ, пощадитъ и спасетъ.* Обличая нечестивыхъ Ефремлянъ, которые полагались больше на людей, нежели на Бога, отъ Котораго и не ожидали никакой помощи, Пророкъ представляетъ имъ примѣръ защиты, которую Богъ окажетъ Сіонскому народу въ случаѣ нападенія враговъ, такъ что всѣмъ очевидно будетъ, что у Бога не недостаетъ ни силъ, ни расположенія и попеченія о защищеніи почитающихъ Его, и единственно на Него надѣющихся. Непобѣдимую силу и мужество Бога Пророкъ объясняетъ подобіемъ неустрашимаго, сильнаго льва; а расположеніе и попеченіе Божіе объясняетъ подобіемъ птицы, которая птенцовъ своихъ собираетъ подъ себя и защищаетъ отъ коршуна.

Принадлежность этого благодѣянія, или условіе: обращеніе къ Богу съ покаяніемъ.

Ст. 6. *Обратитесь къ Тому, отъ Котораго вы столько отпали, сыны Израиля!* Ст. 7. *Въ тотъ день отброситъ каждый человѣкъ своихъ серебряныхъ идоловъ и золотыхъ своихъ идоловъ, которыхъ руки ваши сдѣлали вамъ на грѣхъ.* Пророкъ, обращаясь къ Іудеямъ, побуждаетъ ихъ обратиться къ Богу съ искреннимъ покаяніемъ въ грѣхахъ, и съ рѣшимостію отвергнуть всякое идолопоклонство, чтобы быть достойными милости и защиты Божіей. При ихъ искреннемъ обращеніи, вмѣстѣ съ защитою отъ враговъ Богъ дастъ имъ и благодать для отвращенія отъ идолопоклонства, которое навлекаетъ гнѣвъ Божій и бѣдствія.

Подъ условіемъ обращенія къ Богу обѣщается Іудеямъ защита отъ Ассиріянъ.

Ст. 8. *И Ассуръ падетъ не отъ человѣческаго меча, и не человѣческій мечъ потребитъ его,—онъ избѣжитъ отъ меча, и юноши его будутъ податью.* Ст. 9. *И отъ страха пробѣжитъ мимо крѣпости своей; и князья его будутъ пугаться знамени, говоритъ Господь, Котораго огонь на Сіонѣ и горнило въ Іерусалимѣ.* Богъ съ особеннымъ расположеніемъ и попеченіемъ окажетъ защиту Сіонскому народу, непосредственно Самъ Своею силою поразитъ Ассиріянъ при стѣнахъ Іерусалима, о чемъ сказано въ 37, 7, 36—38.

Слѣдствія этого благодѣянія Божія.

1. Цвѣтущее царство праведнаго и мудраго царя.

Гл. 32.

Ст. 1. *Вотъ Царь будетъ царствовать по правдѣ и князья будутъ править по закону.* Ст. 2. *И каждый изъ нихъ будетъ какъ защита отъ вѣтра и покровъ отъ непогоды, какъ источ-*

ники водъ въ степи, какъ тѣнь отъ высокой скалы въ землѣ жаждущей. Пророкъ показываетъ два слѣдствія славнаго благодѣянія, оказаннаго Богомъ своему народу въ защищеніи отъ гордаго, сильнаго Ассура, именно: 1) благополучное, цвѣтущее царствованіе Езекіи, который въ это время явился съ качествами, достойными царя (ст. 1, 2); 2) покаяніе и обращеніе многихъ отъ невнимательности, заблужденія и пороковъ, которымъ подвергались прежде (ст. 3—8).

Пророчество это не можетъ не приличествовать и благочестивому Езекіи, тѣмъ болѣе, что это подтверждаетъ и контекстъ. Выше говорилось о пораженіи Сеннахирима при Езекіи, и ниже въ ст. 9, 10 говорится объ опустошеніи, произведенномъ Сеннахиримомъ въ Ханаанѣ. Но въ послѣдующихъ стихахъ, особенно съ 15. ясно говорится о царствѣ Мессіи. Въ подобныхъ чертахъ Пророкъ изображалъ Мессію и въ 9, 7. 11, 1—5.

Въ ст. 2 знаменитыя качества царя Пророкъ поясняетъ тремя подобіями. Первое подобіе: *И будетъ* оный *мужъ*, т.-е. царь, *какъ защита отъ вѣтра и покровъ отъ дождя.* Это вообще значитъ, что а) царь всѣмъ своимъ подданнымъ, особенно благочестивымъ, которые при нечестивомъ Ахазѣ терпѣли скорби, будетъ воздавать должное, по всей справедливости, будетъ защищать отъ притѣсненій и скорбей; б) также своимъ благочестіемъ, надеждою па Бога, и своими молитвами для Іерусалимскаго народа будетъ составлять покровъ отъ бѣдствій со стороны Ассиріянъ, которыхъ нападеніе на Іудею Пророкъ сравниваетъ съ сильною бурею и наводненіемъ (см. 28, 2. 25, 4).

Второе подобіе: *какъ источникъ водъ въ сухой степи.* Это значитъ, что а) благочестивый царь такъ будетъ управлять своимъ царствомъ, что всѣмъ своимъ подданнымъ, угнетеннымъ въ прежнее время, и желавшимъ лучшаго состоянія царства, доставитъ большую отраду и утѣшеніе; б) будетъ исполнять должность не только правителя, но и учителя, своимъ подданнымъ будетъ преподавать обильное, спасительное наставленіе, и возстановивъ истинную религію, людямъ благочестивымъ доставитъ большое утѣшеніе, благія желанія ихъ исполнитъ.

Подобно этому третье подобіе: *какъ тѣнь отъ великой скалы въ землѣ жаждущей*, т.-е. знойной, сухой. Это значитъ, что благочестивый, правдивый царь подданнымъ своимъ доставитъ совершенную отраду какъ отъ скорбей, которыя претерпѣвали при нечестивомъ Ахазѣ, такъ и отъ палящаго зноя бѣдствій, которыми Ассуръ поражалъ ихъ. (25, 4. 5).

2. Преимущества времени царствованія Праведнаго Царя: просвѣщеніе и обращеніе многихъ.

Ст. 3. *И очи видящихъ не будутъ закрываемы, и уши слышащихъ будутъ внимать.* Въ удивительномъ пораженіи Ассирійскаго войска, и въ другихъ поразительныхъ знаменіяхъ, какія были напр. при исцѣленіи Езекіи (38, 1 исл), будетъ столь очевидное проявленіе славы, правды и благости Божіей, что тѣ, которые прежде сомнѣвались въ промышленіи Божіемъ о своемъ народѣ,—не видѣли этого, какъ будто бѣльма у нихъ были на глазахъ, теперь ясно увидятъ и убѣдятся въ попеченіи Божіемъ о своемъ народѣ, больше будутъ вѣрить и усерднѣе внимать слову Божію, увѣщаніямъ и обѣтованіямъ Пророковъ.

Ст. 4. *И сердце легкомысленныхъ будетъ умѣть разсуждать; и косноязычные будутъ говорить ясно*. Смыслъ этихъ словъ такой: люди нетвердые въ мысляхъ, съ предразсудками, которые прежде объ образѣ промышленія Божія въ устроеніи судьбы язычниковъ и управленіи своимъ народомъ судили неправильно, свое мнѣніе о Богѣ Израилевомъ и Его путяхъ изъясняли невѣрно, теперь, узнавъ изъ самого событія, что нашествіе и пораженіе Ассиріянъ было произведено для цѣлей славныхъ для Бога и полезныхъ для церкви, правильно, ясно уразумѣютъ пути промышленія Божія, съ разсудительностію и удовольствіемъ будутъ заниматься изслѣдованіемъ ихъ, и свою вѣру, и мнѣнія о путяхъ Божіихъ будутъ раскрывать ясно, краснорѣчиво.

Ст. 5. *Невѣжду уже не будутъ называть почтеннымъ, и о коварномъ не скажутъ, что онъ честный.* Ст. 6. *Ибо невѣжда говоритъ глупое, и сердце его помышляетъ о беззаконномъ, что-*

бы дѣйствовать лицемѣрно и произносить хулу на Господа, душу голоднаго лишать хлѣба и отнимать питье у жаждущаго. Ст. 7. *У коварнаго и дѣйствованія гибельныя; онъ замышляетъ ковы, чтобы погубить бѣднаго словами лжи, хотя бы бѣдный былъ и правъ.* Ст. 8. *А честный и мыслитъ о честномъ, и твердо стоитъ во всемъ, что честно.* Смыслъ этихъ словъ такой: въ царствованіе благочестиваго, праведнаго царя вещи и лица, казавшіяся прежде не въ своемъ видѣ, будутъ называться истинными своими именами, являться предъ всѣми въ истинномъ своемъ видѣ. Лицемѣры, нечестивые прежде славнаго суда Божія, когда Ассуръ еще ненаказанно свирѣпствовалъ, свое лицемѣріе, развращеніе могли еще прикрывать какимъ нибудь предлогомъ,—могли говорить, что Богъ «не промышляетъ о Своемъ народѣ, иначе нельзя понять, почему Онъ попускаетъ Ассиріянамъ дѣлать намъ зло». Подъ подобными предлогами прикрывало себя невѣріе въ Бога, безнадежность, нечестіе, и не казалось безчестнымъ. Но съ этого времени лицемѣріе, нечестіе сниметъ съ себя личину. Если бы лицемѣры, послѣ проявленія славы Божіей въ пораженіи Ассиріянъ, вздумали обнаруживать свои нечестивыя мысли и чувствованія касательно Бога и религіи, и съ ропотомъ говорить о дѣйствіяхъ промышленія Божія: то всѣ осудили бы ихъ, какъ злыхъ, нечестивыхъ, всѣ добрые стали бы удаляться общенія съ ними, какъ отступниками; даже стараніемъ благочестиваго Царя они будутъ удалены отъ начальническихъ должностей, какъ вредные люди, а ихъ мѣсто займутъ другіе, извѣстные по своей честности, здравой вѣрѣ и благочестію, которые не будутъ притѣснять бѣдныхъ и кроткихъ чтителей истины и добродѣтели, но будутъ покровительствовать и защищать, какъ прилично доброму, благочестивому правительству.

Все вышесказанное можетъ относиться и къ Езекіи, но во всей силѣ относится къ Мессіи Іисусу Христу, Котораго Езекія былъ только прообразомъ. Такую перемѣну въ умственномъ, нравственномъ и религіозномъ отношеніяхъ, какая здѣсь изображается, могла произвести въ людяхъ только благодать Христова: просвѣтить умственныя очи для яснаго видѣнія, разумѣнія Божествен-

ныхъ истинъ и путей промышленія Божія, раскрыть слухъ для вниманія Божественнымъ глаголамъ—въ послушаніе вѣрѣ, развязать нѣмотствующій языкъ для прославленія величія Божія, открывшагося въ искупленіи рода человѣческаго Іисусомъ Христомъ, по очищеніи совѣсти отъ грѣховъ, по утвержденіи вѣры, надежды, любви, могла доставить людямъ истинную отраду и утѣшеніе среди бури гоненій отъ міра, свирѣпствовавшей противъ церкви, и во время зноя скорбей, удручавшихъ сердца благочестивыхъ. (Дѣян. 3, 19. Пс. 67, 28. Іоан. 16, 33).

Второе обличеніе, относящееся къ Іудеямъ.

Членъ первый, въ которомъ изображается бѣдствіе отъ Ассиріянъ.

Ст. 9. *Женщины безпечныя! встаньте, послушайте голоса моего; дочери беззаботныя! приклоните слухъ къ моимъ словамъ.* Ст. 10. *Еще нѣсколько дней сверхъ года, и ужаснетесь, безпечныя; ибо не будетъ обиранія винограда, и время жатвы не настанетъ.* Поелику Пророкъ по случаю предсказанія о бѣдствіи Ефремлянъ упомянулъ о преимуществахъ, которыми будутъ пользоваться Іерусалимскіе жители съ царемъ, вѣрующіе и уповающіе на Бога, преимущественно предъ Ефремлянами, не надѣявшимися на помощь Божію, упомянулъ также о радостныхъ слѣдствіяхъ этихъ преимуществъ въ царствованіе Езекіи: то нечестивые, лицемѣры могли думать, что Пророкъ перемѣнилъ прежнее свое мнѣніе касательно ихъ, и что они хоть подвергнутся скорби, но легкой, несмотря на свою виновность въ тяжкихъ преступленіяхъ, останутся безъ наказанія. Поэтому, чтобы лицемѣры въ Сіонѣ, на основаніи этого пророчества о преимуществахъ, не питали напрасной надежды на благополучіе своихъ обстоятельствъ, къ своей погибели.—Пророкъ здѣсь присовокупляетъ обличеніе Іудеевъ, и въ немъ излагаетъ порядокъ промышленія Божія о нихъ въ будущемъ времени, именно говоритъ, что вышесказанныя благодѣянія будутъ даны Богомъ уже послѣ строгаго наказанія лицемѣровъ, отступниковъ. А постигнутъ нечестивыхъ два

бѣдствія,—одно сравнительно легкое—отъ Ассиріянъ (ст. 9, 10), а другое—тяжкое, которое произойдетъ отъ Халдеевъ, имѣющихъ разрушить царство (ст. 11—14)

Подъ именемъ безпечныхъ женщинъ и дочерей здѣсь разумѣются города и селенія Іудейскія (см. под. дочь Вавилона, Тира, Сидона, Сіона, Ис. 47, 1 и др. Пс. 98, 8 и др.), которыя въ то время жили въ безпечности. Причиною безпечности была, вѣроятно, смерть Салманассара, послѣ котораго Іудеи ни отъ кого не опасались бѣдствій, и потому въ безпечности предавались роскоши и удовольствіямъ при полномъ изобиліи винограда и другихъ плодовъ. Но Пророкъ повелѣваетъ имъ встать (возбуждая ихъ отъ безпечности, которая выражается сидѣніемъ) и возвѣщаетъ судъ, который будетъ продолжаться *дни сверхъ года*, или годъ сверхъ года, т.-е. не одинъ только годъ, но годъ за годомъ, или продолжительное время *будете содрогаться; потому что не будетъ обиранія винограда, время собиранія плодовъ не настанетъ*. Это значитъ, что на опредѣленное время Ханаанская земля будетъ опустошена врагами, и жители ея лишатся надежды—собирать плоды, которыми они пользовались не только для удовлетворенія необходимыхъ потребностей, но и для роскоши, удовольствія и веселія.

Членъ второй, въ которомъ изображается бѣдствіе отъ Халдеевъ.

Ст. 11. *Содрогнитесь, беззаботныя; ужаснитесь, безпечныя; сбросьте одежды, обнажитесь, и препояшьте чресла*. Ст. 12. *Будутъ бить себя въ грудь о прекрасныхъ поляхъ, о виноградной лозѣ плодовитой*. Ст. 13. *На землѣ народа моего будутъ расти терны и волчцы, равно и на всѣхъ домахъ веселія въ ликующемъ городѣ*. Ст. 14. *Ибо чертоги будутъ оставлены; шумный городъ будетъ покинутъ; Офелъ и башня навсегда будутъ служить вмѣсто пещеръ, убѣжищемъ дикихъословъ и пасущихся стадъ*. Здѣсь описывается бѣдствіе отъ Халдеевъ, а не отъ Сеннахирима, который не разрушалъ городовъ и не производилъ всеобщаго опустошенія. А если нѣкоторыя мѣста и бы-

ли опустошены, то это опустошеніе не такъ долго продолжалось, какъ здѣсь изображается.

Пророкъ предсказывая бѣдствіе, повелѣваетъ жителямъ Іудеи скинуть съ себя пышную одежду, обнажиться и препоясаться вретищемъ по чресламъ въ знакъ скорби и плача по причинѣ угрожающаго бѣдствія. Это бѣдствіе будетъ состоять въ страшномъ опустошеніи земли, со всѣми ея обильными жатвами и плодоносными садами, которые служили для удовольствія, въ раззореніи и сожженіи городовъ Іудеи, даже самаго Іерусалима, и въ разрушеніи царства, которое будетъ продолжаться долгое время. Горе будетъ такъ велико, что матери будутъ рыдать о сосцахъ, потому что въ бѣдственное время онѣ не въ состояніи будутъ воспитывать ими своихъ милыхъ дѣтей.

Утѣшительная часть, въ которой описываются разныя благодѣянія, которыя будутъ оказаны церкви послѣ бѣдственныхъ временъ.

Благодѣяніе главное: изліяніе даровъ Святаго Духа.

Ст. 15. *Доколѣ не изліется на насъ Духъ свыше.* Пророкъ говоритъ, что послѣ долговременныхъ бѣдствій народу Божію будутъ сообщены духовныя блага. Первое и главное благо, отъ котораго зависятъ слѣдующія ниже, будетъ изліяніе даровъ Святаго Духа (напр. дара вѣры, покаянія, благоговѣнія предъ Богомъ, яснаго разумѣнія слова Божія и пути спасенія, ревности къ религіи, святости и т. п.). Такъ дары Святаго Духа излились на Апостоловъ въ видѣ огненныхъ языковъ въ день Пятьдесятницы по вознесеніи Спасителя на небо.

Благодѣянія послѣдующія.

Первое: обращеніе язычниковъ.

Ст. 15. *И пустыня не сдѣлается садомъ, а садъ не будутъ считать лѣсомъ.* Ст. 16. *Тогда судъ водворится въ этой пустынѣ, и правосудіе будетъ пребывать на плодоносномъ полѣ.* Слѣдствіемъ изліянія даровъ Святаго Духа будетъ то, что пустыня

сдѣлается садомъ (кармиломъ), т.-е. язычники, оставленные себѣ, никогда невоздѣланные словомъ Божіимъ, безвлажные,—безъ соковъ и силъ жизни, не приносившіе плодовъ добрыхъ дѣлъ, теперь по увѣрованіи въ Іисуса Христа, и по изліяніи даровъ Святаго Духа сдѣлаются новымъ садомъ Божіимъ, составятъ новое благодатное царство, и на подобіе кармила будутъ приносить плоды правды для славы Божіей и пользы церкви (29, 17), какъ свойственно избранному народу Божію, или вмѣсто этого народа; потому что въ это время Іудейскій народъ походилъ на дикій, безплодный лѣсъ, котораго конецъ—пожженіе. что и значатъ слова: *кармилъ—садъ превратится въ лѣсъ.* Этимъ Пророкъ показываетъ, что плотскіе Іудеи, полагающіеся на свою праведность, пріобрѣтаемую посредствомъ дѣлъ обрядоваго закона, отвергающіе благодатную праведность отъ вѣры въ Іисуса Христа, надутыя высокимъ мнѣніемъ о себѣ, будутъ удалены отъ общенія съ Богомъ и Святыми, лишатся благодати и утѣшенія, и отъ того оставаясь безплодными, будутъ извержены изъ духовнаго царства Божія, основаннаго Сыномъ Божіимъ и Его Апостолами, какъ говоритъ Спаситель (Матѳ. 8, 12). Послѣ этого въ пустынѣ, сдѣлавшейся садомъ, т.-е. между язычниками, вступившими въ царство Христово, смиренными, кроткими, алчущими правды, жаждущими Божественной благодати и утѣшенія *водворится законъ, и будетъ обитать правда,* т.-е. въ духовномъ царствѣ, основанномъ на ученіи Іисуса Христа, это ученіе будетъ правиломъ суда и благочинія царства, и вселится благодатная правда, пріобрѣтаемая чрезъ вѣру въ Іисуса Христа, и состоящая въ чистотѣ жизни, въ усердіи ко всякой добродѣтели, и точномъ исполненіи всѣхъ обязанностей.

Второе слѣдствіе изліянія даровъ Святаго Духа: миръ съ Богомъ.

Ст. 17. *И дѣломъ правды будетъ миръ.* Пророкъ излагаетъ благодѣянія въ такомъ порядкѣ, что послѣдующія благодѣянія непосредственно зависятъ отъ предыдущихъ, какъ дѣйствія отъ сво-

ихъ причинъ, и всѣ вмѣстѣ зависятъ отъ одного главнаго—излiянiя благодати Святаго Духа. Здѣсь разумѣется миръ духовный, какъ спутникъ, слѣдствiе правды, т.-е. дара благодатнаго отпущенiя грѣховъ чрезъ вѣру въ Мессiю, и означаетъ спокойствiе совѣсти, радостное состоянiе духа, происходящее отъ примиренiя съ Богомъ, и отъ твердой увѣренности въ благоволенiи Его, въ противоположность безпокойству и печальному возмущенiю духа, которое производитъ сознанiе грѣховъ, еще неочищенныхъ, неотпущенныхъ, или страхъ гнѣва Божiя, и ожиданiе праведнаго суда Его. Разумѣется также миръ людей между собою,—между Iудеями и язычниками, которые дотолѣ были раздѣлены обрядовымъ закономъ Моисея, какъ стѣною, и жили во враждѣ. По разрушенiи этой стѣны и вражды кровiю Христовою, они соединились, какъ члены одного тѣла—церкви, и стали жить въ мирѣ (Ефес. 2, 14—16). Разумѣется также и миръ неба съ землею,—людей съ Ангелами.

Третье слѣдствiе: спокойствiе и безопасность внѣшняя.

Ст. 17 пол. *И плодомъ правосудiя—спокойствiе и безопасность вовѣки.* Ст. 18. *Тогда народъ мой будетъ жить въ обители мира, и въ селенiяхъ безопасныхъ, и въ покоищахъ блаженныхъ.* Пророкъ видѣлъ, что мiръ будетъ побѣжденъ вѣрою въ Евангелiе, покорится Iисусу Христу силою правды, приведенной Имъ, и народъ Божiй, получивъ наслѣдство мiра, будетъ наслаждаться миромъ, спокойствiемъ и безопасностiю въ исповѣданiи своей религiи. Потому Пророкъ и говоритъ, что *дѣйствiемъ* или *плодомъ правды будетъ спокойствiе и безопасноть до вѣка,*—вмѣстѣ съ внутреннимъ миромъ народъ Божiй будетъ наслаждаться и внѣшнимъ миромъ, какъ плодомъ праведности членовъ царства Христова, будетъ жить въ жилищахъ мирныхъ, т.-е. въ церквахъ, и спокойно будетъ отправлять Богослуженiе въ храмахъ.

Четвертое слѣдствіе: суды надъ врагами церкви.

Ст. 19. *И градъ будетъ падать на лѣсъ, и городъ спустится въ долину.* Такъ какъ для устроенія счастія церкви нужно было совершить судъ надъ врагами ея, ослабить ихъ силу, чтобы они не вредили ей и не нарушили ея мира: то Пророкъ и говоритъ объ этомъ судѣ. Лѣсъ здѣсь служитъ символомъ враговъ церкви, или царствъ враждебныхъ царству Іисуса Христа, образомъ которыхъ въ древнее время была Ассирійская монархія (гл. 10, 18, 19, 34). Подъ градомъ разумѣются суды Божіи, которыми Богъ поражалъ враговъ церкви (гл. 28, 2 17); такъ Богъ поразилъ Ассирійское войско страшною бурею съ дождемъ и градомъ. (Гл. 29, 6, 30, 30 37, 36).

Нѣкоторые подъ *лѣсомъ* разумѣя тотъ лѣсъ, о которомъ сказано въ ст. 15, объясняютъ такъ: на пустыню увѣровавшихъ во Христа язычниковъ, сдѣлавшуюся садомъ Божіимъ, изліется благодать Святаго Духа, какъ благотворный дождь, способствующій къ плодоношенію; а на лѣсъ, который изъ сада Божія превратился, въ дикую, безплодную рощу, упадетъ градъ, который обломаетъ всѣ вѣтви лѣса, т.-е. на Іудеевъ, неувѣровавшихъ въ Мессію, Іисуса Христа, и за то отверженныхъ отъ благодатнаго царства Божія, въ наказаніе будетъ послано отъ Бога бѣдствіе, которое поразитъ ихъ на голову, и городъ ихъ низко унизится,— царство Іудейское разрушится.

Пятое слѣдствіе: попеченіе о сѣяніи слова Божія и распространеніи царства Божія между язычниками.

Ст. 20 *Блаженны вы, сѣющіе при всѣхъ водахъ и посылающіе туда вола и осла.* Поелику пустыня язычниковъ должна была превратиться въ плодоносное поле или садъ (кармилъ): то Пророкъ видѣлъ, что Апостолы, ученики Іисуса Христа, изъ Іудеи разошедшись по всей вселенной, будутъ сѣять сѣмя Евангельскаго

ученія, и приготовлять язычниковъ къ принятію этого сѣмени посредствомъ проповѣди. Видѣлъ также, что служителямъ слова Божія усердно будутъ помогать и благочестивые начальники, чтобы вся вселенная превратилась въ ниву и садъ Божій. Видитъ и восхваляетъ ихъ, называя блаженными, и тѣмъ прикровенно побуждаетъ ихъ къ ревностному исполненію этого благаго и для Бога пріятнаго дѣла. *Сѣять при водахъ.*—Здѣсь значитъ сѣять сѣмя слова Божія по пустынѣ язычниковъ, которая по обѣтованію Божію будетъ орошаема небесною росою благодати; а какъ скоро служителями Божіими будетъ произведено ораніе и посѣвъ, то благодать Святаго Духа тотчасъ оросить это дѣло для оплодотворенія. *Ногѣ вола и осла позволять ходить*, или *пускать ногу вола и осла.*—Здѣсь значитъ на волахъ и ослахъ вспахивать землю для приготовленія къ посѣву. Эти духовные ораторы суть служители слова Божія, которые трудятся въ ораніи и сѣяніи на полѣ язычниковъ, т.-е въ проповѣданіи Евангелія между язычниками. *Позволяющіе ходить* или *посылающіе ногу вола и осла* суть начальники, которые своихъ подчиненныхъ опредѣляютъ, посылаютъ для проповѣданія слова Божія, что дѣлали Апостолы (Тит. 1, 5. Фил. 2, 19. Кол. 4, 8), Соборы, Епископы, и Государи. Подъ волами и ослами разумѣются сотрудники въ проповѣданіи слова Божія (1 Кор. 9, 9, 10). Пророкъ служителей слова Божія называетъ блаженными, потому что отвести человѣка отъ заблужденія и грѣха, избавить отъ вѣчной погибели, сдѣлать его жертвою чистою, благоугодною Богу—для славы Божіей и распространенія царства Христова,—это важнѣе всякаго другаго дѣла. Потому и награду за это Богъ воздастъ большую, нежели за другое дѣло.

Второй проповѣди третьяго отдѣленія

ТРАКТАТЪ ТРЕТІЙ.

Гл. 33.

Проповѣдь эта тѣсно соединяется съ предыдущею и поясняетъ ее. Въ ней Пророкъ изображаетъ великаго, вѣроломнаго опустошителя земли народа Божія, и возвѣщаетъ ему проклятіе (ст. 1);

вмѣстѣ говоритъ о побѣдѣ церкви по молитвамъ ея (ст. 2), съ обогащеніемъ добычами враговъ (ст. 3, 4) и прославленіемъ имени Божія (ст. 5), и показываетъ основаніе благоденствія царства (ст. 6). Потомъ, послѣ описанія плачевнаго опустошенія всей Ханаанской земли, которое произведутъ враги (ст. 7—9), Пророкъ представляетъ Бога какъ бы вооружившимся на защиту своего народа, и для наказанія враговъ (ст. 10—12), и защищаетъ строгость судовъ Божіихъ (ст. 13—14, 16). Потомъ изображаетъ цвѣтущее состояніе церкви, которая во всей красотѣ и славѣ увидитъ единственнаго своего царя, судію, законодателя, защитника (ст. 17, 18, 21, 22); описываетъ продолженіе этого состоянія (ст. 20), приращеніе изъ добычъ враговъ (ст. 23), и паденіе враждебной имперіи (ст. 24).

Проповѣдь эта произнесена съ тою цѣлію, чтобы утѣшить скорбящихъ въ бѣдствіяхъ, и научить, какъ они могутъ избавляться отъ бѣдствій, именно молитвами къ Богу съ прошеніемъ Его помощи (ст. 2), по освобожденіи отъ бѣдъ какъ должны вести себя по отношенію къ Богу и людямъ (ст. 6, 13 и сл.); раскрыть промышленіе Божіе, устрояющее судьбу рода человѣческаго, расположеніе и попеченіе Божіе о сохраненіи своей церкви.

Проповѣдь эту можно раздѣлить на двѣ части—общую (ст. 1—6) и частную (ст. 7—24).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Часть первая. Общій разсказъ о замѣчательныхъ событіяхъ.

Членъ первый: возвѣщеніе суда Божія опустошителю церкви, которое составляетъ какъ бы предложеніе слѣдующаго пророчества.

Ст. 1. *Горе тебѣ, опустошитель, который не былъ опустошаемъ, и грабитель, котораго не грабили! Когда кончишь опустошеніе, будешь опустошенъ и ты; когда прекратишь грабительства, разграбятъ и тебя.* Подъ этимъ опустошителемъ нѣкоторые разумѣютъ Сеннахирима, а другіе, съ большею вѣроятно-

стію, разумѣютъ Антіоха Епифана на томъ основаніи, что а) между этою проповѣдію и предыдущею въ гл. 24—27 открывается совершенное сходство не только по предмету, но и по выраженіямъ, (см. 24, 5, 16. Сн. 33, 1, 8); а тамъ говорится объ Антіохѣ Епифанѣ. б) Описываемое здѣсь опустошеніе простирается вообще на всю Хананскую землю, которое, точно, производилъ Антіохъ Епифанъ; а Сеннахиримъ опустошалъ преимущественно Іудею. в) Этому мнѣнію благопріятствуетъ и порядокъ, связь пророчествъ,—Пророкъ по порядку описываетъ четыре бѣдствія церкви: отъ Ассиріянъ (32, 9, 10), отъ Вавилонянъ (32, 11—20), въ этой главѣ описываетъ бѣдствіе отъ Сиріянъ, а въ слѣдующей главѣ описываетъ бѣдствіе отъ Римлянъ (гл. 34).

Членъ второй, въ которомъ содержатся разныя обращенія, раскрывающія состояніе народа Божія.

Первое обращеніе—къ Богу.

Ст. 2. *Господи! помилуй насъ; на Тебя уповаемъ мы; будь нашею мышцею съ ранняго утра и спасеніемъ нашимъ во время тѣсное.* Ст. 3. *Отъ грознаго гласа Твоего побѣгутъ народы; когда возстанешь, разсѣются племена.* Въ этомъ молитвенномъ обращеніи къ Богу представляется говорящимъ сонмъ учителей, которые молятъ Бога, чтобы онъ героямъ, воевавшимъ съ Антіохомъ Епифаномъ подъ предводительствомъ Маккавеевъ, своею силою помогъ побѣдить враговъ, и избавилъ церковь отъ всѣхъ бѣдъ и скорбей. Они просятъ Бога, чтобы Онъ *каждое утро* подавалъ помощь. Это значитъ, что а) герои Іудейскіе въ брани съ врагами каждый день подвергались новымъ опасностямъ; потому б) всякій день имѣли нужду въ помощи Божіей. Прошеніемъ помощи въ утреннее, а не въ вечернее или другое время указывается только на заблаговременность помощи. Ибо утромъ,—заблаговременно оказанная помощь можетъ доставить счастливый успѣхъ въ брани и во всякомъ дѣлѣ въ продолженіи цѣлаго дня.

Въ ст. 3 показывается дѣйствіе или слѣдствіе молитвы, которую Богъ услышалъ: *отъ гласа шума разбѣжались народы, и*

отъ возстанія Твоего разсѣялись племена. Подъ гласомъ шума, или гремящимъ, грознымъ гласомъ разумѣются суды Божіи; подъ возстаніемъ Бога разумѣется славное могущество Его, ясно проявившееся въ судахъ, поразившихъ враговъ. Въ оказаніи помощи Маккавейскимъ героямъ, находившимся въ отчаянномъ положеніи, проявились явные знаки Божественнаго могущества и величія, которые устрашили и разсѣяли враговъ.

Обращеніе къ врагамъ.

Ст. 4. *И будутъ собирать добычу вашу, какъ собираетъ гусеница; бросятся на нее, какъ бросается саранча.* Слѣдствіемъ побѣды надъ врагами и разсѣянія ихъ будетъ собираніе добычи, подобно тому, какъ саранча объѣдаетъ поля до-чиста.

Второе обращеніе къ Богу.

Ст. 5. *Высокъ Господь, живущій въ вышнихъ; Онъ наполнитъ Сіонъ судомъ и правдою.* Въ этомъ обращеніи сонмъ учителей прославляетъ Бога за знаменитый примѣръ истинности, правды, могущества и величія, который Онъ показалъ въ пораженіи враговъ и защитѣ своего народа, и тѣмъ превознесъ, прославилъ Себя, какъ свойственно живущему на небѣ. *Онъ наполнилъ Сіонъ судомъ и правдою,* т.-е. праведными судами, которыми лицемѣровъ, нечестивыхъ обличилъ, наказалъ, искреннихъ исповѣдниковъ истины, испытавъ скорбями, очистилъ, славно защитилъ противъ враговъ, спасъ и возбудилъ къ большей ревности къ благочестію.

Обращеніе къ Царю, или народу Божію.

Ст. 6. *И настанутъ безопасныя времена твои, изобиліе спасенія, мудрости и вѣдѣнія; страхъ Господень будетъ сокровищемъ твоимъ.* Пророкъ научаетъ Царя или народъ, какимъ образомъ онъ можетъ упрочить благоденствіе и счастіе свое по

освобожденіи отъ враговъ, именно, единственный способъ для этого—премудрость, знаніе и благоговѣніе предъ Іеговою. Это только составляетъ опору царства, прочность благоденствія, силу, крѣпость, и *богатство спасеній*, т.-е. полнаго, совершеннаго спасенія—и временнаго и вѣчнаго; а прочія блага царства суть только придаточныя. *Знаніе* состоитъ въ благоразумныхъ поступкахъ по отношенію къ другимъ, въ умѣньи пользоваться всѣми обстоятельствами для блага своего и ближнихъ. Премудрость состоитъ въ познаніи Бога, изслѣдованіи путей Его, въ вѣрѣ слову Его съ упованіемъ на обѣтованія благодати. Благоговѣніе состоитъ въ опасеніи—какъ бы недопустить чего противнаго Богу, въ почитаніи Бога при живомъ представленіи величія Его совершенствъ, и вообще въ расположеніи къ религіи, въ упражненіи въ благочестіи и всякой добродѣтели. Благоденстіе и счастіе царства зависятъ нестолько отъ военныхъ силъ и обилія внѣшнихъ благъ, а преимущественно отъ благоразумныхъ, благонамѣренныхъ поступковъ, познанія и почитанія Бога, добродѣтельной жизни. Гдѣ это есть, тамъ и благоволеніе, благословеніе Божіе, а за этимъ послѣдуетъ покровительство Божіе, защищеніе противъ враговъ, сохраненіе, безопасность, обиліе всѣхъ благъ, и сокровище вѣчной жизни.

Вторая часть. Здѣсь содержится частнѣйшее изложеніе того, что въ первой части въ общихъ чертахъ представлено.

Членъ первый: разсказъ о великомъ бѣдствіи, которое опустошитель нанесетъ Іудейской землѣ.

Ст. 7. *Вотъ, сильные ихъ кричатъ на улицахъ; послы для мира горько плачутъ.* Ст. 8. *Опустѣли дороги; не стало путешествующихъ; онъ нарушилъ договоръ, разрушилъ города,—ни во что ставитъ людей.* Ст. 9. *Земля сѣтуетъ, сохнетъ; Ливанъ постыженъ, увялъ; Саронъ похожъ сталъ на пустыню, и обнажены отъ листьевъ своихъ Васанъ и Кармилъ* Пророку въ

видѣніи представлялось страшное опустошеніе Іудейской земли, которое простиралось до того, что всѣ дороги опустѣли, никто не осмѣливался путешествовать, поля, плодоноснѣйшія долины и горы съ плодовыми садами были опустошены непріятелями. При этомъ Пророкъ слышалъ вопль Іудейскихъ героевъ (которые въ 2 цар. 23, 20—39. 1 Пар. 11, 11—46, называются аріилами—сильными львами), на улицѣ, т.-е за стѣнами Іерусалима, и горькій плачъ вѣстниковъ мира о такомъ страшномъ опустошеніи, которое Пророкъ опредѣляетъ четырьмя странами—на сѣверѣ Ливаномъ, къ западу Сарономъ, къ востоку Васаномъ, къ югу Кармиломъ.

Саронъ есть тучная долина, находящаяся во владѣніи Ефремлянъ между приморскими городами — Кесаріею и Ямпіею, близъ Лидды. Васанъ—плодоносная гора за Іорданомъ во владѣніи колѣна Манассіина. Кармилъ есть плодоносная гора въ нижней Галилеи. Но здѣсь подъ Кармиломъ разумѣютъ плодоносную область на югѣ отъ Іерусалима.

Членъ второй. Богъ защищаетъ Свой народъ отъ враговъ.

Ст. 10. *Нынѣ Я возстану, говоритъ Господь, нынѣ поднимусь, нынѣ вознесусь.* Ст. 11. *Вы беременны сѣномъ, разродитесь соломою; дыханіе ваше—огонь, который пожретъ васъ.* Ст. 12. *И будутъ народы, какъ горящая известь, какъ срубленный терновникъ, будутъ сожжены въ огнѣ.* Здѣсь говорится, что когда бѣдствіе народа Божія и надменность враговъ дошли до крайности; тогда Богъ для прославленія Себя вступится за Свой народъ, притѣснителей и опустошителей сильно стѣснитъ, такъ что всѣ ихъ совѣты исчезнутъ, какъ дымъ, и они, давно уже приготовившіе себя къ наказанію, скоро будутъ истреблены судомъ Божіимъ. *Вы чреваты сѣномъ, разродитесь соломою*, т.-е. составляете легкомысленные, суетные совѣты, которые не доставятъ вамъ никакой пользы, какъ солома не доставляетъ питательности, (см. под. Ис. 26, 18, 59, 4). Ярый *духъ вашъ есть огонь, ко-*

торый пожретъ васъ, т.-е. ваша ярость, жестокость, надменность, тщеславіе, богохульство будутъ причиною того, что Богъ какъ огнемъ истребитъ васъ. *И будутъ народы сожжены, какъ известь, какъ ссѣченные терны сожигаются огнемъ.* Какъ камни, брошенные въ печь, пылающую сильнымъ пламенемъ, перегораютъ, превращаются въ известь, и какъ сухіе терны съ трескомъ сгораютъ въ огнѣ: такъ эти опустошители судомъ Божіимъ, какъ огнемъ, будутъ сокрушены, уничтожены въ прахъ, погибнутъ съ шумомъ.

Членъ третій: прославленіе избавленія отъ враговъ, съ оправданіемъ строгости, показанной Богомъ.

Ст. 13. *Слушайте, дальніе, что сдѣлаю Я; и вы, ближніе, познайте могущество Мое.* Ст. 14. *Устрашились грѣшники на Сіонѣ; трепетъ овладѣлъ нечестивыми: «Кто изъ насъ можетъ жить при огнѣ пожирающемъ? кто изъ насъ можетъ жить при вѣчномъ пламени?»* Ст. 15. *Тотъ, кто ходитъ въ правдѣ и говоритъ истину; кто презираетъ корысть отъ притѣсненія, удерживаетъ руки свои отъ взятокъ, затыкаетъ уши свои, чтобы не слышать о кровопролитіи, и закрываетъ глаза свои, чтобы не видѣть зла.* Ст. 16. *Тотъ будетъ обитать на высотахъ; убѣжище его — неприступныя скалы; хлѣбъ будетъ данъ ему; вода у него не изсякнетъ.* Здѣсь прославляется судъ Божій надъ врагами, о которомъ сказано выше, и защищается строгость этого суда противъ лицемѣровъ, которые обвиняли за нее Бога. Пророкъ предполагаетъ, что Богъ уже совершилъ Свой судъ надъ врагами, и представляетъ Его побуждающимъ народы ближніе и дальніе, т.-е. Іудеевъ и язычниковъ къ разсматриванію этого зрѣлища суда Божія, чтобы этимъ приведены были къ вѣрѣ въ истинность Бога, какъ защитника своего народа, или чтобы утвердились въ вѣрѣ въ эту истину, и въ послѣдствіи научились надѣяться на Бога (ст. 13). Потомъ Богъ защищаетъ Свой судъ противъ ропота лицемѣровъ, которые обвиняли Его въ строгости

(ст. 14 и сл.). Смущаясь совѣстію и страшась мщенія Божія, они говорили, что такіе суды не приводятъ къ общенію съ Богомъ и любленію Его, напротивъ заставляютъ страшиться и удаляться отъ общенія съ Нимъ. Ибо кто будетъ искать и любить Бога, когда Онъ такъ строго наказываетъ грѣхи людей, допускаемые часто по неразумію; когда Онъ показываетъ такіе страшные и въ большихъ размѣрахъ примѣры строгости, тогда какъ для устрашенія прочихъ довольно было бы показать и на немногихъ? По этой причинѣ всякій скорѣе будетъ страшиться и удаляться отъ Бога, чѣмъ приближаться и любить Его. Ибо Онъ есть огонь истребляющій, къ которому опасно прикасаться. Такія обвиненія Пророкъ именемъ Самого Бога опровергаетъ,—научаетъ, что Богъ страшенъ только для порочныхъ, а для добродѣтельныхъ Онъ очень любезенъ. Ибо Онъ по самой природѣ Своей любитъ истину и добродѣтель, и чтителей ихъ награждаетъ высокими благами. Они безопасно могутъ пребывать даже въ ближайшемъ общеніи съ Богомъ. Богъ, какъ огонь, согрѣваетъ, очищаетъ, воспламеняетъ ихъ къ любленію Его совершенствъ, и по чистотѣ дѣлаетъ ихъ подобными Себѣ, но не истребляетъ; для ищущихъ Его Онъ даже есть какъ бы скала,—доставляетъ имъ безопасность и все необходимое для жизни, утѣшенія и счастія вѣчнаго.

Въ 13-мъ ст. подъ близкими разумѣются Іудеи, а подъ отдаленными — язычники, какъ чуждые и удаленные отъ общенія съ церковію и Богомъ (см. Ис. 57, 19, сн. Ефес. 2, 13, 17), къ которымъ (язычникамъ) достигла слава о дѣйствіяхъ всемогущества Божія въ освобожденіи Своего народа, и эти чудеса, совершенныя въ древнія времена, современемъ, по обращеніи ихъ въ христіанство, должны послужить къ утвержденію ихъ вѣры и упованія на Бога.

Въ 14-мъ ст. Подъ огнемъ пожирающимъ и вѣчнымъ жаромъ разумѣется Богъ (Втор. 4, 24, 9, 3. Евр. 12, 29. Ис. 31, 9. Пс. 49, 3), который иногда являлся въ видѣ огня (Исх. 3, 2, 19, 18, 24, 17). Огонь служитъ символомъ вѣчной дѣйственности Бога, свѣта, прогоняющаго мракъ невѣдѣнія, чистоты, святости и правды Божіей, очищающей все нечистое, символомъ го-

рячей любви къ добру, согрѣвающей холодныя сердца, символомъ ревности къ защищенію славы Божіей, также символомъ гнѣва, поражающаго грѣхи.

Въ 15 ст. Богъ, или Пророкъ, въ отвѣтъ на обвиненія нечестивыхъ, показываетъ законы или условія, по которымъ человѣкъ можетъ вступать въ общеніе съ Богомъ для своей безопасности, спасенія и счастія,—показываетъ въ такомъ порядкѣ, какого требуетъ самое существо дѣла. Затѣмъ представляетъ преимущества или блага для вступающихъ въ общеніе съ Богомъ (ст. 16).

Пророкъ представляетъ пять законовъ или условій для блаженнаго общенія съ Богомъ; во 1-хъ: *Кто ходитъ въ правдахъ, и говоритъ истину*. Выраженіе—*ходить въ правдахъ*—значитъ постоянно упражняться въ дѣлахъ правды всякаго рода, кромѣ правды ничего не дѣлать. *Говорить истину* значитъ стараться, чтобы всякое слово выражало истинныя чувствованія сердца, согласныя съ понятіями объ истинномъ и справедливомъ; во 2-хъ: *кто презираетъ корысть*, соединенную съ обидою; въ 3-хъ: *отрясаетъ руки свои отъ взятокъ*; въ 4-хъ: *кто затыкаетъ ухо свое, чтобы не слышать кровопролитія*, т.-е. кто не приклоняетъ своего слуха къ кровавымъ совѣтамъ объ убійствѣ по злобѣ, или изъ-за корысти; не только самъ не составляетъ такихъ замысловъ, но и другихъ не слушаетъ. Впрочемъ этотъ порокъ можетъ означать вообще всякое притѣсненіе бѣдныхъ, лишеніе необходимыхъ вещей, сопровождающееся потерею здоровья и жизни; въ 5-хъ: *кто закрываетъ глаза свои, чтобы не смотрѣть на злодѣяніе*, т.-е. кто не только не соизволяетъ беззаконіямъ, но и взоромъ своимъ показываетъ, что онъ не одобряетъ ихъ, избѣгаетъ общенія съ порочными, взоромъ, нравомъ и поступками показываетъ, что онъ чуждается пороковъ, отвращаетъ отъ нихъ свои взоры, или отвращаетъ свои взоры отъ всѣхъ обольщеній міра, искушеній грѣховныхъ (Іов. 31, 1. Мат. 5, 28). Так. обр. Пророкъ этими законами объемлетъ все существо человѣка: мысли, душевныя расположенія, и внѣшніе органы дѣйствій: глаза, уши, уста, руки и ноги. Ищущій общенія съ Богомъ во всемъ долженъ быть чистъ, непороченъ—въ мысляхъ,

намѣреніяхъ, и внѣшнихъ дѣйствіяхъ. Ибо чистота Божественнаго естества и любовь къ величію не допускаютъ Ему имѣть общеніе съ нечистыми.

Въ 16 ст. Пророкъ изображаетъ преимущества или блага, предоставленныя тѣмъ, которые, благодатію Божіею очистившись, освятившись, вступаютъ въ общеніе съ Богомъ. *Таковый*, говоритъ Пророкъ, *будетъ жить на высотахъ*, *таковому убѣжище—твердыни скалъ*, гдѣ онъ можетъ жить безопасно. Подъ *высотами* разумѣется небо (см. под. ст. 5, 57, 15). Небо, какъ мѣсто, престолъ, палата Божія, доставляетъ совершенную безопасность живущимъ на немъ, и пребывающимъ съ Богомъ предъ лицемъ Его; потому оно и называется здѣсь *твердынею скалъ*, или твердою, непоколебимою, неприступною скалою. Это выраженіе, можетъ быть, взято съ Іерусалимскаго храма, который имѣлъ видъ крѣпости, и стоялъ на скалѣ—горѣ Моріа (сн. Пс., 86, 2, 14, 1—5, 23, 3). Это относится къ безопасности состоянія. *Хлѣбъ ему будетъ данъ и воды вѣрныя*, постоянныя, неоскудѣвающія, разумѣется неизсякаемый источникъ, водою котораго можно утолять жажду во всякое время, т.-е. все, что принадлежитъ къ сохраненію, поддержанію жизни и благосостоянія; все нужное къ утѣшенію, веселію, блаженству, пребывающіе съ Богомъ на небѣ все получатъ по непосредственному Божію распоряженію, приготовленію, будутъ наслаждаться всѣми благами, раздаваемыми самою десницею Божію. Такъ Пророкъ описываетъ блаженную жизнь вступающихъ въ общеніе съ Богомъ! Такъ какъ блаженство составляютъ двѣ вещи: обиліе вожделѣнныхъ благъ, и безопасность состоянія: то Пророкъ то и другое и изображаетъ здѣсь. Онъ какъ бы такъ говоритъ: праведные, благочестивые люди, сообразуя свою волю съ волею Божіею, не имѣютъ никакой причины бояться Бога, какъ огня истребляющаго, и вѣчнаго пожара, напротивъ какъ духовные, небесные священники могутъ, и по опредѣленію Божіей благодати будутъ обитать въ ближайшемъ общеніи съ Богомъ предъ лицемъ Его въ небесномъ храмѣ, какъ крѣпости, будутъ жить въ состояніи безопасности, обилія и наслажденія всѣми вожделѣнными благами,

приготовленными Богомъ. Начало такой блаженной жизни полагается на землѣ; но совершеніе будетъ на небѣ. Вступающіе въ общеніе съ Богомъ и на землѣ достигаютъ твердой увѣренности въ благоволеніи и покровительствѣ Божіемъ, утверждаются въ надеждѣ на блаженную жизнь, въ этой надеждѣ какъ бы предвкушаютъ начатки небеснаго блаженства; пріобрѣтаютъ спокойствіе духа, миръ совѣсти, пользуются благословеніемъ и отеческимъ попеченіемъ Божіимъ во всемъ, что имъ необходимо къ животу и благочестію (2 Петр. 1, 3); въ сомнительныхъ случаяхъ опираются на помощь Божію, потому подъ покровительствомъ Божіимъ живутъ какъ бы въ крѣпкомъ зaмкѣ. Но при непостоянствѣ и измѣняемости вещей жизнь человѣка на землѣ подвержена многимъ неудобствамъ, превратностямъ, искушеніямъ, бѣдствіямъ, скорбямъ, потому и состояніе его внѣшнее не можетъ быть постоянно спокойнымъ, безопаснымъ. Здѣсь Пророкъ описываетъ состояніе болѣе совершенное, которое на небѣ назначено для полнаго блаженства всѣхъ избранныхъ, на которое святые смотрятъ, какъ на конецъ брани и трудовъ настоящей жизни.

Членъ четвертый, въ которомъ описываются разныя благодѣянія, оказанныя церкви.

Первое благодѣяніе: славное присутствіе Бога въ церкви, какъ Царя и Освободителя.

Ст. 17. *Глаза твои увидятъ Царя въ красотѣ Его; узрятъ землю отдаленную.* Ст. 18. *Сердце твое будетъ только вспоминать объ ужасахъ: «гдѣ дѣлавшій перепись? гдѣ вѣсившій дань? гдѣ осматривающій башни?»* Здѣсь подъ царемъ, котораго народъ Божій увидитъ въ славѣ, разумѣется Іегова, который, какъ царь, судія и защитникъ своей церкви, съ ясными знаменіями своего величія являетъ себя народу своему въ славныхъ дѣйствіяхъ своей правды и могущества, проявляющихся въ пораженіи враговъ, въ освобожденіи, спасеніи своего народа, какъ временномъ—чрезъ Маккавеевъ, такъ и духовномъ—чрезъ Мессію, Іисуса Христа. Пророки то и другое освобожденіе часто

вмѣстѣ принимаютъ, потому что внѣшнее освобожденіе и спасеніе народа чрезъ Маккавеевъ было прообразомъ духовнаго освобожденія, совершеннаго Мессію. Въ 22 ст. Пророкъ ясно показываетъ, кого онъ здѣсь разумѣетъ подъ царемъ. Слѣдствіемъ пораженія враговъ Іеговою, и освобожденія народа будетъ то, что народъ Божій увидитъ землю свою далеко распространившеюся, т.-е. далеко расширившею свои предѣлы. Это было отчасти и во время Маккавеевъ послѣ побѣды ихъ надъ сосѣдними народами, а вполнѣ совершилось, когда Евангеліе Христово покорило весь міръ.

Далѣе въ ст. 18 Пророкъ показываетъ величіе благодѣянія, которое одинъ Богъ оказалъ своему народу, какъ Царь и Защитникъ. Слова: *гдѣ книжникъ* и проч. выражаютъ восхищеніе народа настоящимъ состояніемъ, радость о томъ, что сверхъ чаянія Самъ Богъ избавилъ его отъ великихъ бѣдъ, отъ которыхъ не могла спасти никакая сила, никакая мудрость и искусство человѣческое. Словамъ: *сердце твое будетъ размышлять въ ужасѣ: гдѣ книжникъ?..*—Нѣкоторые даютъ такой смыслъ: во время освобожденія, совершеннаго Богомъ, народъ будетъ размышлять, въ какомъ состояніи онъ находился прежде этого времени, когда все было исполнено ужаса, и спасенія, казалось, можно было ожидать только отъ начальниковъ военнаго искусства,—отъ *писца*, дѣлающаго перепись воиновъ, отъ *вѣсителя*, собирающаго и взвѣшивающаго подать, и отъ *изчисляющаго башни*, которому порученъ надзоръ за военными орудіями и башнями, такъ что на этихъ людей смотрѣли, какъ на сильныхъ защитниковъ. Но и эти люди не могли защитить народъ Божій отъ враговъ. Но тогда лучше бы сказать: гдѣ герои? гдѣ начальники войска? гдѣ оружія для защиты отъ враговъ? и т. п. Апостолъ Павелъ (въ 1 Кор. 1, 20) въ доказательство того, что въ Новозавѣтной экономіи церкви плотская мудрость должна упраздниться, изъ Пророка Исаіи приводитъ два мѣста,—одно изъ гл. 29, 14; а другое изъ этого 18 стиха, и выражаетъ мысль его такъ: *гдѣ мудрецъ? гдѣ книжникъ? гдѣ искусный въ состязаніяхъ вѣка сего? Не обратилъ ли Богъ мудрость міра въ безуміе?* Ближе къ ра-

зумѣнію Апостола Павла можно такъ объяснять этотъ стихъ: *сердце твое будетъ размышлять въ страхѣ*, съ удивленіемъ о томъ, какъ это мы избавились отъ великихъ золъ, отъ которыхъ никакая сила, мудрость и искусство человѣческое немогли избавить, только одинъ Богъ спасъ свой народъ, и притомъ такимъ способомъ, какого никакіе книжники—законовѣдцы, мудрецы не могли придумать, даже вѣрно понять и объяснить немогли, и остались въ стыдѣ, оказались глупыми. *Гдѣ книжникъ*, т.-е. ученый, обладающій многими свѣдѣніями, мудростію? *Гдѣ взвѣшиватель*, т.-е. обыкновенно взвѣшивающій на вѣсахъ своего разсудка причины всякой вещи, и отличающійся предъ прочими благоразуміемъ въ совѣтахъ? У Апостола Павла онъ названъ мудрецомъ. *Гдѣ перечисляющій башни*, т.-е. тонкій, изворотливый діалектикъ, который въ защиту своего мнѣнія представляетъ различныя доказательства, на которыхъ опирается, и которыми, такъ сказать, сражается съ своими противниками, какъ орудіемъ или изъ крѣпости? У Апостола онъ названъ *совопросникомъ*, искуснымъ въ состязаніяхъ вѣка сего. Эту то плотскую мудрость, говоритъ Пророкъ, Богъ, спасая свой народъ противъ мнѣнія и ожиданія всѣхъ плотскихъ людей, посрамилъ. Онъ совершилъ дивное и страшное дѣло сверхъ чаянія и представленія всѣхъ мудрецовъ мірскихъ. Они думали, что нѣтъ никакой надежды спасенія; или отъ другихъ причинъ ожидали, и другими средствами думали спастись; но Богъ упразднилъ мудрость мудрецовъ, и пристыдилъ ихъ.

Въ этомъ пророчествѣ обозначаются три характера: 1) увидятъ Царя въ славѣ Его, т.-е. Бога защитника церкви; 2) увидятъ землю, далеко распространившуюся; 3) Богъ совершилъ великое и дивное дѣло спасенія съ посрамленіемъ мудрецовъ мірскихъ. Всѣ эти характеры открываются отчасти и во времена Маккавейскія (Мак. 14, 4—5, 26, 29 и др.). Но во всей силѣ и ясности эти характеры проявились въ Новозавѣтной церкви, когда Самъ Сынъ Божій, Іисусъ Христосъ явился въ образѣ человѣка на землѣ со славою Божественныхъ совершенствъ, какъ защитникъ, единственный Спаситель, Царь и Судія своей цер-

кви. Въ это время церковь увидѣла землю, далеко распространившуюся, т.-е. она цѣлый міръ до концевъ земли получила въ наслѣдство себѣ. Въ это время церковь также съ удивленіемъ видѣла великую силу и славное дѣло, которымъ Богъ, посрамляя всякое тщеславіе людей мірскихъ, мечтательность книжниковъ—знатоковъ закона, и языческихъ философовъ, вопреки мнѣнію и ожиданію всѣхъ, основалъ свое царство въ мірѣ (Лук. 1, 51, 52). Такъ понимаетъ и Апостолъ Павелъ, который слова 18 стиха въ 1 Кор. 1, 20 приводитъ въ доказательство того, что Новозавѣтная экономія церкви должна быть установлена средствами неожиданными, чтобы посрамить плотскую мудрость книжниковъ еврейскаго народа, гордившихся своею ученостію, и языческихъ философовъ и ораторовъ.

Второе благодѣяніе: безопасность отъ враговъ.

Ст. 19. *Не увидишь болѣе народа свирѣпаго, народа съ глухою, невнятною рѣчью, съ языкомъ страннымъ, непонятнымъ.* Когда народъ Божій увидитъ царя въ славѣ Его, и землю, далеко распространившуюся: то послѣ этого больше уже не увидитъ народа варварскаго, говорящаго непонятнымъ для него языкомъ. Но какъ Іудеи всегда имѣли общеніе съ другими народами; то подъ этимъ народомъ съ невнятнымъ языкомъ разумѣется народъ враждебный Іудеямъ, на котораго бы они должны смотрѣть со страхомъ и опасеніемъ—подвергнуться его владычеству. Подъ управленіемъ и покровительствомъ Божіимъ народъ Божій уже не будетъ страшиться—подвергнуться владычеству чужеземныхъ царей; напротивъ ихъ подчинитъ себѣ. Это во всей точности могло исполниться и исполнилось только въ царствованіе Мессіи, Іисуса Христа, который своимъ Евангеліемъ покорилъ себѣ царей и народы.

Третье благодѣяніе: постоянное спокойствіе церкви.

Ст. 20. *Взгляни на Сіонъ, городъ праздничныхъ собраній нашихъ; глаза твои увидятъ Іерусалимъ, жилище мирное, непоколебимую скинію; столпы ея никогда не исторгнутся, и ни одна вервь ея не порвется.* Пророкъ, представляя сонмъ учителей, утѣшающихъ народъ Божій около того времени, къ которому относится исполненіе этого пророчества, повелѣваетъ освобожденному народу взоръ и вниманіе обратить на Іерусалимъ, городъ Сіонскій, по возстановленіи царства и религіи процвѣтающій, прославленный праздничными собраніями Іудейскаго народа, и обѣщаетъ ему постоянное, непоколебимое существованіе, подъ образомъ шатра, который на крѣпкомъ грунтѣ такъ утвержденъ столбами и крѣпкими веревками, что можетъ непоколебимо устоять противъ сильнаго напора свирѣпой бури, можетъ быть безопасенъ отъ разрушенія, и пребывающимъ въ немъ можетъ доставить безопасное, спокойное жилище. Хотя начало исполненія этого пророчества въ нѣкоторомъ отношеніи можно относить и къ земному Іерусалимскому,—къ возстановленію Іудейскаго царства и церкви около временъ Маккавеевъ Симона Еѳнарха и Іоанна Гиркана; но какъ Іерусалимъ послѣ былъ разрушенъ Римлянами: то совершенное исполненіе этого пророчества надобно относить къ духовному Іерусалиму—церкви Христовой, которая, какъ шатеръ (образъ взятъ съ шатровъ царей Аравійской пустыни), пребывая въ обширной пустынѣ міра, хотя подвержена сильнымъ бурямъ искушеній и бѣдствій, но остается и на всегда останется непоколебимою до конца вѣка, такъ что и врата адовы не одолѣютъ ея, (Мат. 16, 18, 7, 24 и сл. Евр. 12, 28).

Столбы въ духовномъ смыслѣ означаютъ то, что поддерживаетъ церковь: это — обѣтованія, утверждающіяся на всемогуществѣ и истинности Божіей. Веревки означаютъ то, что церковь соединяетъ съ обѣтованіями: это—вѣра и надежда, которыя вмѣстѣ съ обѣтованіями благодати составляютъ завѣтъ Бога съ цер-

ковію, который съ одной стороны состоитъ изъ обѣтованій Божіихъ, а съ другой—изъ вѣры, надежды, преданности волѣ Божіей. Церковь утверждается на силѣ Божіей. Обѣтованія благодати, принятыя вѣрою, силу Божію усвояютъ церкви.

Четвертое благодѣяніе: непосредственное царствованіе Бога, имѣющее славно проявиться въ церкви.

Ст. 21. *Тамъ у насъ великій Господь будетъ вмѣсто рѣкъ, вмѣсто широкихъ каналовъ; туда не войдетъ ни одно весельное судно, и не пройдетъ большой корабль.* Ст. 22. *Ибо Господь — судія нашъ, Господь — законодатель нашъ, Господь — царь нашъ; Онъ спасетъ насъ.* Смыслъ этихъ словъ такой: въ опредѣленное Богомъ время прочность и безопасность состоянія церкви будетъ зависѣть отъ того, что она непосредственно будетъ зависѣть отъ одного Бога; тогда одного истиннаго Бога будутъ знать, почитать, прославлять, какъ истиннаго царя своей церкви, учителя, судію, Спасителя. Для того, чтобы представить это въ бóльшой ясности, Пророкъ сравниваетъ церковь съ городомъ, стоящимъ на счастливой землѣ между рѣками, при потокахъ, по которымъ не ходитъ никакой большой, величественный, т.-е. военный корабль, кромѣ корабля одного Іеговы. Такъ какъ по большимъ рѣкамъ часто непріятели приплывали на корабляхъ и нападали на жителей, то Пророкъ говоритъ, что по этимъ рѣкамъ непріятели не будутъ приплывать, народъ Божій будетъ безопасенъ отъ нападенія ихъ; только одинъ корабль Іеговы будетъ ходить, т.-е. Самъ Іегова, какъ военачальникъ корабельнаго войска, будетъ охранять и защищать ихъ. Эмблема рѣкъ, разсѣкающихъ и орошающихъ городъ или землю, относится къ пріятности (на подобіе Египта, орошаемаго Ниломъ, или на подобіе рая Іеговы), къ плодородію, обилію всѣхъ вожделѣнныхъ благъ той земли и народа, которымъ будетъ управлять Іегова, какъ царь и защитникъ (см. под. 30, 25. 51, 3. 35, 7). Вся земля народа Божія подъ управленіемъ Самого Бога, на подобіе рая, будетъ орошаема рѣками, обильно доставляющими все, что относится къ

удобствамъ жизни и удовольствію, и будетъ свободна отъ тѣхъ неудобствъ, которымъ часто подвергаются отъ непріятелей города, находящіеся при большихъ рѣкахъ. Ибо по этимъ водамъ не пройдетъ никакой военный корабль, тогда какъ Самъ Богъ, какъ царь, будетъ управлять, охранять и защищать землю и рѣки Своего народа.

Здѣсь изображаются два характера этого времени: а) непосредственная зависимость церкви отъ Бога, какъ судіи, законодателя, и царя, защищающаго ее; б) мѣсто царства и народа Божія будетъ орошаемо рѣками, по которымъ не будетъ ходить непріятельскій корабль, т.-е. будетъ полное обиліе вожделѣнныхъ благъ, относящихся къ пользѣ, удобству и удовольствію, съ спокойнымъ наслажденіемъ этими благами.

Исполненіе этого отчасти можно относить и къ временамъ Маккавейскимъ, когда не было царей, а управляли народомъ священники — ближайшіе служители Божіи, которыхъ управленіе могло почитаться управленіемъ Самого Бога. Въ тѣ времена также было и большое изобиліе земныхъ благъ, и спокойное наслажденіе ими (1 Мак. 14, 8—15). Но это было только тѣнь; а совершенное исполненіе этого пророчества относится къ временамъ новозавѣтнымъ, когда царство Божіе во всей славѣ проявилось въ мірѣ, и Самъ Богъ чрезъ Сына Своего Іисуса Христа сталъ управлять благодатнымъ царствомъ — церковію (Мат. 23, 10). По ниспосланіи Святаго Духа церкви въ ней стали изобиловать всѣ духовныя блага, которыя до-сыта питаютъ, укрѣпляютъ и услаждаютъ души вѣрующихъ, которые спокойно наслаждаются ими подъ покровительствомъ Богочеловѣка Іисуса Христа.

Пятое благодѣяніе: ослабленіе царства, враждебнаго церкви.

Ст. 23. *Ослабли веревки твои, не могутъ удержать мачты и натянуть паруса. Тогда будетъ большой раздѣлъ добычи, такъ что и хромые пойдутъ на грабежъ.* Ст. 24. *И ни одинъ изъ жителей не скажетъ: «я боленъ»; народу, живущему*

тамъ, будутъ отпущены согрѣшенія. Пророкъ царство, враждебное народу Божію, представляя подъ образомъ корабля, колеблемаго бурею бѣдствій, и обращаясь къ нему, говоритъ, что веревки его ослабли, не могутъ поддерживать мачты и натянуть паруса. Этимъ онъ означаетъ разстройство состоянія и бѣдствіе этого царства. По отношенію къ царству *мачта* означаетъ правительство царства, или правительственное лице, поддерживающее состояніе царства, какъ-то царя или правителя. *Веревки*, поддерживающія мачту, означаютъ начальниковъ разныхъ вѣдомствъ, заботящихся о поддержаніи благосостоянія государства; означаютъ и вообще всякія пособія, поддерживающія общественное благосостояніе, каковы особенно богатство, деньги, оружія, совѣты благоразумныхъ сенаторовъ, и т. п. Парусъ означаетъ войско, или вообще средство къ успѣшному достиженію цѣлей существованія царства, благоденствія, счастія. Говорится, что веревки корабля—царства, поддерживающія мачту, ослабли, когда граждане истощены, нѣтъ денегъ для содержанія войска, недостаетъ сильныхъ воиновъ; когда бываетъ недостатокъ въ благоразумныхъ начальникахъ, которые бы своими совѣтами, распоряженіями содѣйствовали благоустроенію царства, и въ общественныхъ учителяхъ, которые бы истребляли невѣжество и образовали нравы; когда разстраивается согласіе—связь гражданскаго общества. Слѣдствіемъ такого разстройства состоянія царства, враждебнаго народу Божію, будетъ расхищеніе имѣнья непріятельскаго. Предполагается, что непріятельскій корабль потрясенъ сильно бурею, которая ослабила веревки, мачту сломала, парусы оторвала, и корабль остановился, или даже разбился о скалу; и тогда всякій свободно могъ брать все, что нагружено въ немъ. Пророкъ говоритъ, что даже хромые безъ всякаго страха будутъ участвовать въ расхищеніи непріятельскаго имѣнья. Наконецъ къ преимуществамъ счастливаго, цвѣтущаго состоянія царства народа Божія Пророкъ относитъ и то, что въ немъ не будетъ и больнаго, который бы не способенъ былъ наслаждаться высокими благами, дарованными Богомъ церкви. Болѣзнь здѣсь разумѣется не физическая, потому что отъ тѣлесной болѣзни и смерти никакой человѣкъ не освобож-

дается даже и въ состояніи благодатномъ, а разумѣется болѣзнь душевная—разслабленіе духа отъ печали по причинѣ общественныхъ бѣдствій, которыя Богъ часто посылаетъ за грѣхи и явные соблазны. Въ этомъ-то смыслѣ Пророкъ и говоритъ, что Іерусалимъ при цвѣтущемъ состояніи не будетъ имѣть причины всеобщей скорби и разслабленія отъ печали; напротивъ всѣ граждане его, не чувствуя па себѣ гнѣва Божія, будутъ радоваться въ Господѣ; будучи увѣрены въ благоволеніи Его, съ бодростію и веселіемъ духа будутъ почитать Его, и отправлять свою должность—всякій въ своемъ чину и состояніи; потому что народу будутъ отпущены грѣхи, и онъ будетъ пользоваться слѣдствіемъ отпущенія грѣховъ—освобожденіемъ отъ общественныхъ бѣдствій; всякій будетъ силенъ силою дарованной благодати, и способенъ ко всякому духовному дѣлу, и наслажденію духовными благами.

Это отчасти исполнилось и во времена Маккавейскія, когда Іудеи, по разстройствѣ царствъ Сирійскаго, Арабскаго, Моавитскаго, Аммонитскаго и другихъ, пользовались ихъ добычами; но во всей силѣ исполнилось въ царствѣ Іисуса Христа. Въ отношеніи къ царству Христову этотъ корабль въ таинственномъ смыслѣ изображаетъ все общество людей, которое въ началѣ царства Христова покровительствовало идолопоклонству. Но скоро веревки этого большаго корабля суевѣрія и идолопоклонства ослабли или порвались; потому что а) народы, посредствомъ Евангельской проповѣди убѣдившись въ ложности идолопоклонства, оставили языческую религію; б) оставивъ языческое суевѣріе, они уже не стали дѣлать никакихъ издержекъ на жертвы, языческія празднества, содержаніе жрецовъ и капищъ. По ослабленіи этихъ веревокъ язычество не могло уже поддерживать мачты, т.-е. своего состоянія, и растягивать паруса; отъ того празднества прекратились, капища разрушились, и церковь Христова раздѣляла добычу язычниковъ, бывшихъ прежде враждебными ей. Въ царствѣ Христовомъ всякій вѣрующій получилъ исцѣленіе отъ душевныхъ болѣзней; потому что получилъ совершенное отпущеніе грѣховъ, соединенное съ спокойствіемъ духа, утѣшеніемъ совѣсти, веселіемъ сердца по причинѣ обильнаго излiянія даровъ Святаго Духа,

который уничтожилъ всякую причину возмущенія, разслабленія, скорби духа, которыми часто возмущались даже благочестивые въ Ветхозавѣтномъ строительствѣ церкви, которое потому представляется какъ состояніе рати, борьбы, рабства, печали, содержанія въ темницѣ. Напротивъ, Новозавѣтное строительство представляется какъ состояніе свободы, утѣшенія, веселія, вѣчной радости (Ис. 40, 1, 2, 51, 3, 61, 1, 2 и сл.).

ПРОПОВѢДЬ ТРЕТЬЯ.

Третья проповѣдь, содержащаяся въ двухъ главахъ (34, 35), раздѣляется на два отдѣленія, изъ коихъ въ первомъ описывается судъ Божій надъ врагами церкви, и въ частности надъ Едомомъ (гл. 34), а въ послѣднемъ—торжество церкви, счастливое, цвѣтущее состояніе ея (гл. 35).

ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЕ.

Глава 34.

Въ этомъ отдѣленіи описывается образцовый судъ Божій надъ всѣми народами, враждебными церкви, которые своими притѣсненіями тяжко оскорбили Бога и особенно Едомъ; изображается страшная картина конечнаго разрушенія Едома по опредѣленію небеснаго суда, такъ что земля и народъ, въ древности процвѣтавшій своимъ богатствомъ, какъ будто низвержены въ адъ.

Отдѣленіе это раздѣляется на два члена. Въ 1-мъ членѣ содержится общее пророчество касательно всѣхъ народовъ, враждебныхъ церкви (ст. 1—4). Во 2-мъ членѣ содержится частное пророчество касательно Едома (ст. 5—17).

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Членъ первый.

а) Призваніе всѣхъ народовъ къ выслушанію приговора небеснаго суда.

Ст. 1. *Приступите, народы; слушайте и внимайте, племена; да слышитъ земля и все, что наполняетъ ее, вселенная и все раждающееся въ ней!* Въ этомъ предисловіи Пророкъ обращается съ рѣчью ко всѣмъ народамъ (которые наполняютъ землю и составляютъ произрастенія вселенной, т.-е. разныя порожденія рода человѣческаго, или племена), возбуждаетъ ихъ вниманіе къ своимъ словамъ для того, чтобы они тщательно изслѣдывали причины предвѣщаемаго суда Божія надъ упорными врагами церкви, цѣль и справедливость этихъ судовъ, и научить ихъ обязанности—вести себя благоразумно и благонамѣренно по отношенію къ церкви Божіей, обиды которой не останутся безъ наказанія отъ Бога.

б) Приговоръ небеснаго суда.

Ст. 2. *Ибо гнѣвъ Господа на всѣ народы, и ярость Его на все воинство ихъ. Онъ предалъ ихъ заклятію, отдалъ ихъ на закланіе.* Ст. 3. *И убитые ихъ будутъ разбросаны, и отъ труповъ ихъ поднимется смрадъ, и горы размокнутъ отъ крови ихъ.* Ст. 4. *И истлѣетъ все небесное воинство* *); *и небеса свернутся, какъ свитокъ книжный; и все воинство ихъ падетъ, какъ спадаетъ листъ съ виноградной лозы, и какъ увядшій листъ съ смоковницы.* Здѣсь раскрывается страшная картина какъ бы всеобщаго, грознаго суда надъ народами, враждебными царству Божію, совершаемаго мечемъ Божіимъ, т.-е. мечемъ царей и героевъ, возбужденныхъ Богомъ для истребленія власти, враждеб-

*) Звѣзды.

ной церкви, съ большимъ кровопролитіемъ. Кромѣ того изображается ужасная, чрезвычайно разъяренная буря, отъ которой небо мятется, покрывается мракомъ; солнце затмилось, луна побагровѣла, и звѣзды, какъ листья, попадали на землю; какъ будто все небо, въ великолѣпной красотѣ являвшееся въ тихую, ясную погоду, теперь совершенно возмутилось и грозитъ землѣ разрушеніемъ.

Въ этой эмблемѣ раскрываются два главныя событія: 1) во время совершенія этого суда Божія надъ врагами церкви чрезвычайно много крови будетъ пролито, вѣроятно, на жестокихъ сраженіяхъ. 2) Произойдетъ большой переворотъ въ мірѣ, — будетъ разрушено огромное царство, представляющееся подъ образомъ неба, солнца, луны и звѣздъ. Солнце означаетъ царя, луна — Первосвященника, звѣзды — вельможъ и всѣхъ знаменитыхъ людей церковнаго и гражданскаго сословія, облака — учителей, земля, состоящая подъ вліяніемъ неба, означаетъ простой народъ (13, 10). Омраченіе солнца и луны означаетъ помраченіе славы царей, спаденіе звѣздъ означаетъ спаденіе вельможъ съ высоты достоинства и почестей; багровый цвѣтъ луны можетъ означать страшное убійство съ большимъ пролитіемъ крови.

Нѣкоторые относятъ это наказаніе къ древнимъ, сосѣднимъ съ Іудеею народамъ, враждовавшимъ противъ Іудеевъ, каковы были Моавиты, Аммониты, Филистимляне, Арабы, Финикіяне и пр. А другіе относятъ этотъ страшный переворотъ къ рѣшительному пораженію язычества во времена Константина В., который побѣдилъ Максентія, Максимина и Ликинія. Съ тѣхъ поръ язычество болѣе и болѣе стало ослабѣвать, скоро пало, а христіанство быстро стало распространяться и процвѣтать.

Членъ второй, въ которомъ описывается судъ надъ Едомомъ.

1. Приговоръ небеснаго суда.

а) Страшное наказаніе Едома съ избіеніемъ людей всякаго рода.

Ст. 5. *Ибо упился мечъ Мой на небесахъ: вотъ, для суда нисходитъ онъ на Едомъ и на народъ, преданный Мною закля-*

тію. Ст. 6. *Мечъ Господа наполнится кровію, утучнѣетъ отъ тука, отъ крови агнцевъ и козловъ, отъ тука съ почекъ овновъ: ибо жертва у Господа въ Восорѣ и большое закланіе въ землѣ Едома.* Ст. 7. *И буйволы падутъ съ ними и тельцы вмѣстѣ съ волами, и упьется земля ихъ кровію, и прахъ ихъ утучнѣетъ отъ тука.* Ст. 8. *Ибо день мщенія у Господа, годъ возмездія на Сіонѣ.* Здѣсь говорится, что въ день суда Божія будетъ совершено мечемъ страшное пораженіе ожесточенныхъ враговъ церкви, изъ коихъ главнымъ представляется Едомъ, отъ которыхъ церковь долго терпѣла угнетенія и скорби, и это пораженіе будетъ соединено съ большимъ пролитіемъ крови, и избіеніемъ многихъ богатыхъ вельможъ, начальниковъ и царей, которые разумѣются здѣсь подъ сказанными животными, которыя утучнѣли и стали годны на закланіе, т.-е. уже приготовили себя къ закланію мечемъ Божіимъ, достойны наказанія. *Мечъ Мой на небесахъ упился.* Это значитъ то же, что мечъ на небесахъ наостренъ или приготовленъ для того, чтобы упился, т.-е. обагрился кровію жертвъ гнѣва Божія на землѣ.

Мѣстомъ совершенія суда Божія представляется Едомъ или Идумея, и столица ея — Боцра (Восоръ). Если подъ Едомомъ разумѣть собственно Идумею, то исполненіе этого суда Божія надъ нею можно бы относить къ временамъ Маккавеевъ, которые жестоко поразили Идумеянъ, и нѣкоторыя крѣпости разрушили; но совершенно всей Идумеи не разорили, не опустошили такъ, какъ здѣсь изображается. Да Идумеяне и не были такими жестокими врагами Іудеевъ и особенно ихъ религіи, чтобы преимущественно предъ прочими совершился надъ ними такой грозный, образцовый судъ Божій. Притомъ Идумея, по своей малозначительности, не могла быть предметовъ всеобщаго вниманія народовъ вселенной. Потому подъ *Едомомъ* (что̀ значитъ *красный, багровый*) въ таинственномъ смыслѣ разумѣется сильное царство кровожадное, враждебное церкви Божіей, обагрившее себя кровію исповѣдниковъ истинной религіи. А подъ *Боцрою* (что значитъ *укрѣпленіе*, или *крѣпость*), разумѣется митрополія язычества, главное мѣсто жительства сильныхъ враговъ царства Божія, и именно разумѣютъ

языческій Римъ, который, точно, жесточе всѣхъ народовъ преслѣдовалъ христіанъ и больше всѣхъ пролилъ крови исповѣдниковъ христіанской вѣры. Изображеніе этого пророчества сходно съ тѣмъ, какое находится у Пророка Исаіи въ 63, 1—6.

б) Рѣшительное, конечное и вѣчное опустошеніе области Едома.

Ст. 9. *И превратятся рѣки его въ смолу, и прахъ его въ сѣру, и будетъ земля его горящею смолою.* Ст. 10. *Не будетъ гаснуть ни днемъ, ни ночью; вѣчно будетъ восходить дымъ ея; будетъ отъ рода въ родъ оставаться опустѣлою; во вѣки вѣковъ никто не пройдетъ по ней.* Ст. 11. *И завладѣютъ ею пеликанъ и ежъ; и филинъ, и воронъ поселятся на ней; и протянутъ по ней вервь разоренія и отвѣсъ уничтоженія.* Ст. 12. *Никого не останется тамъ изъ знатныхъ ея, кого можно было бы призвать на царство, и всѣ князья ея будутъ ничто.* Ст. 13. *И зарастутъ дворцы ея колючими растеніями, крапивою и репейникомъ твердыни ея; и будетъ она жилищемъ шакаловъ, пристанищемъ строусовъ.* Ст. 14. *И звѣри пустыни будутъ встрѣчаться съ дикими кошками, и лѣшіе будутъ перекликаться одинъ съ другимъ; тамъ будетъ отдыхать ночное привидѣніе и находить себѣ покой.* Ст. 15. *Тамъ угнѣздится летучій змѣй, будетъ класть яйца и выводить дѣтей, и собирать ихъ подъ тѣнь свою; тамъ и коршуны будутъ собираться одинъ къ другому.* Здѣсь Пророкъ рѣзкими чертами изображаетъ страшную картину города и земли, разоренной войною, опустошенной огнемъ, небеснымъ судомъ проклятой на вѣчное запустѣніе, которая не только лишилась своихъ обитателей, истребленныхъ жестокою войною, и оставлена въ жилище звѣрямъ, гадамъ и нечистымъ птицамъ, которыя обыкновенно гнѣздятся въ запустѣлыхъ мѣстахъ; но и представляетъ видъ горящаго ада, или огнедышущихъ горъ, испускающихъ густой дымъ и смрадъ. Рѣчь здѣсь метафорическая употреблена только для болѣе живаго изображенія грознаго суда Божія.

Нѣкоторые подъ звѣрями и нечистыми птицами разумѣютъ грубыхъ, варварскихъ людей, нечистыхъ сердцемъ и жизнію, ненавидящихъ свѣтъ истины, удалившихся отъ общенія съ Богомъ и церковію, упорныхъ въ своихъ заблужденіяхъ и порокахъ, состоящихъ подъ вліяніемъ злыхъ духовъ, такъ что занятая ими земля какъ будто превратилась въ земной адъ.

2. Подтвержденіе небеснаго приговора надъ Едомомъ.

Ст. 16. *Отыщите въ книгѣ Господней, и прочитайте; ни одно изъ сихъ не преминетъ прійти, и одно другимъ не замѣнится. Ибо сами уста Его повелѣли, и самъ духъ Его соберетъ ихъ.* Ст. 17. *И Самъ Онъ бросилъ имъ жребій, и Его рука раздѣлила имъ ее мѣрою; вовѣки будутъ они владѣть ею, изъ рода въ родъ будутъ жить на ней.* Здѣсь Пророкъ подтверждаетъ истинность своего пророчества о Едомѣ, чтобы никто несомнѣвался въ исполненіи столь грознаго необыкновеннаго суда Божія.

Подъ книгою Іеговы, или книгою словъ Іеговы разумѣютъ прежнія пророчества Исаіи, и другихъ современныхъ ему Пророковъ (Іоиля 3, 19, и Амоса 1, 11) о Едомѣ.

ТРЕТЬЕЙ ПРОПОВѢДИ

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

Глава 35.

Въ этомъ отдѣленіи Пророкъ описываетъ радостное, цвѣтущее, славное состояніе церкви, послѣдовавшее за пораженіемъ и опустошеніемъ враждебнаго ей Едома. Для изображенія этого состоянія Пророкъ какъ будто рисуетъ прекрасную картину, заимствуя для нея образы съ безплодной, безвлажной, унылой пустыни, которая, будучи орошаема обильнымъ дождемъ или источниками,

тотчасъ перемѣняетъ свой видъ: одѣвается роскошною растительностію, обращается въ плодоносное поле, богатое пастьбище; произращаетъ величественныя деревья, красующіяся высотою и зеленью, и, на подобіе рая, своимъ великолѣпіемъ, разнообразіемъ и красотою восхищаетъ взоры, и отъ цвѣтовъ разливаетъ пріятное благоуханіе (ст. 1, 2). Потомъ обращаясь съ рѣчью къ вѣрнымъ служителямъ церкви, Пророкъ убѣждаетъ ихъ, чтобы они, воодушевляясь надеждою на такое благодѣяніе Божіе, утѣшали печальныхъ, унывающихъ въ народѣ Божіемъ, которые почти уже отчаявались въ своемъ спасеніи, и возвѣщая о присутствіи Бога—защитника церкви, обадривали ихъ духъ, утверждали вѣру (ст. 3, 4). Затѣмъ Пророкъ по порядку перечисляетъ знаменитыя преимущества этого цвѣтущаго, славнаго состоянія церкви (ст. 5—10).

Это отдѣленіе раздѣляется на три члена.

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первый членъ: торжество церкви, цвѣтущее состояніе ея послѣ суда надъ Едомомъ, и присутствіе Бога въ ней.

Ст. 1. *Возвеселится пустыня и сухая земля, и возрадуется страна необитаемая, и разцвѣтетъ какъ нарциссъ.* Ст. 2. *Великолѣпно будетъ цвѣсти и радоваться, будетъ торжествовать и ликовать; слава Ливана дастся ей, великолѣпіе Кармила и Сарона; они увидятъ славу Господа, величіе Бога нашего.* Это отдѣленіе составляетъ часть пророчества о Едомѣ. Пророки часто такъ дѣлаютъ, что послѣ предсказанія о пораженіи враговъ, въ утѣшеніе народа Божія, описываютъ счастливое состояніе церкви, какъ слѣдствіе погибели враговъ.

Подъ пустынею здѣсь разумѣется не собственно пустыня, а церковь Божія и народы, которые доселѣ были чужды благодати и общенія съ Богомъ, а теперь присоединились къ церкви, какъ это видно изъ тѣхъ принадлежностей, которыя приписываются

ей, каковы: а) радость и веселіе съ восклицаніемъ и торжествомъ— по причинѣ совершенія суда надъ Едомомъ. б) Разцвѣтаніе на подобіе нарцисса или розы, свѣжесть, красота; в) Видѣніе славы и величія Бога. Всѣ эти принадлежности могутъ относиться только къ разумному субъекту. Церковь представляется здѣсь въ такомъ совершенствѣ, красотѣ и славѣ, что походитъ на райское состояніе, близкое къ небесному, какого въ Ветхозавѣтныя времена нельзя видѣть, тѣмъ болѣе, что тогда язычники не присоединялись къ церкви Божіей въ большомъ числѣ; а относится къ временамъ новозавѣтнымъ—или первымъ временамъ христіанства, или лучше къ послѣднему періоду, когда церковь, по очищеніи ея отъ соблазновъ, по разрушеніи антихристіанства, и по обращеніи къ ней всѣхъ народовъ языческихъ и Іудеевъ, проявится во всей славѣ. Это пророчество сходно съ тѣми, которыя изложены у пророка Исаіи въ 60, 1 и сл , 65, 17 и сл.

Ст. 1. *Возвеселится пустыня и сухая земля, и возрадуется страна необитаемая.* Смыслъ этихъ словъ такой: слѣдствіемъ суда Божія надъ Едомомъ будетъ возстановленіе уничиженной церкви во всей красотѣ, силѣ и блескѣ, и обращеніе къ ней народовъ, которые досели не имѣли благодати Святаго Духа; потому, подобно дикой пустынѣ и землѣ безвлажной, не приносили никакихъ плодовъ, пріятныхъ Богу.

Подъ пустынею и землею безвлажною, жаждущею, можно разумѣть 1) и народъ Божій, который около времени суда надъ Едомомъ находился въ скорби по причинѣ продолжительнаго гоненія, какъ будто былъ оставленъ Богомъ, отъ того находился въ состояніи, подобномъ пустынѣ, унывалъ отъ недостатка благодатнаго утѣшенія, въ состояніи почти отчаянномъ колебался въ вѣрѣ и надеждѣ, и потому въ большей мѣрѣ жаждалъ благодати и утѣшенія. Подобное изображеніе находится въ 51, 3. 29, 17. 32, 15. 16. 41, 18. 19. 43, 19. 20). 2) Но особенно разумѣются язычники, которые въ естественномъ состояніи, точно, подобны землѣ сухой, безвлажной, и пустынѣ невоздѣланной, потому что они не были воздѣлываемы Божественнымъ ученіемъ, скудны были въ познаніи, не имѣли участія въ благодати Святаго

Духа и духовныхъ благахъ, чужды были общенія съ Богомъ, оставались безъ надежды на спасеніе и истиннаго утѣшенія; потому не способны были приносить пріятные Богу плоды, а произращали тернія пороковъ. Поэтому они мучились жаждою, томились отъ такихъ недостатковъ. Но когда явленъ былъ имъ и принятъ вѣрою Іисусъ Христосъ—сей источникъ жизни, все напояющій потокомъ сладости—благодатію своею; тогда они перестали быть пустынею безплодною, а сдѣлались плодоносными, процвѣли обиліемъ добрыхъ дѣлъ, стали благоуханіемъ Христовымъ. Эти-то скорбѣвшіе и жаждавшіе благодати утѣшенія теперь и будутъ радоваться о совершеніи суда надъ Едомомъ, радостію впрочемъ не плотскою, а духовною,—будутъ радоваться не погибели нечестивыхъ, потому что это не сообразно съ духомъ Евангелія, которымъ воспрещается частое мщеніе врагамъ, и святымъ не свойственно радоваться о погибели другихъ; но будутъ радоваться проявленію въ этомъ судѣ Божіей правды, истинности, вѣрности, и расположенію Божію къ церкви; также будутъ радоваться защищенію славы Божіей, и тому, что этотъ судъ надъ нераскаянными послужилъ къ пользѣ церкви, къ улучшенію состоянія ея, къ украшенію ея различными преимуществами и дарами благодати Божіей, и подалъ поводъ къ обращенію многихъ народовъ отъ суевѣрія къ истинной религіи (см. под. Апок. 15, 3. 4. 18, 20. Ис. 60, 1 и сл. сн. съ Апок. 11, 15. 21, 24. 25). Какимъ же образомъ судъ надъ Едомомъ подастъ случай къ этому событію? Тѣмъ, что а) этотъ судъ будетъ такъ знаменитъ и очевиденъ, что обратитъ на себя благоговѣйное вниманіе всѣхъ народовъ во вселенной; б) въ то время Богъ свое присутствіе въ церкви проявитъ вѣрными и ясными знаменіями своей благодати и славы, которыя возбудятъ всеобщее вниманіе и послужатъ къ обращенію народовъ; в) препятствія къ распространенію царства Божія во вселенной со стороны соблазновъ уничтожатся.

И разцвѣтетъ какъ нарциссъ или *роза*. Живость, свѣжесть, соединенная съ пріятностію вида и благовоннымъ ароматомъ, ни въ какомъ цвѣтѣ такъ не проявляется, какъ въ нѣжной, цвѣтущей розѣ, или какъ красота въ нарциссѣ. Такъ и церковь въ то

время проявитъ силу и свѣжесть духовной жизни, питаемой, воодушевляемой благодатiю Святаго Духа, въ рѣчахъ, поступкахъ, и во всѣхъ дѣлахъ, особенно въ общественномъ Богопочтенiи, молитвахъ, проповѣдяхъ, и т. п. На подобiе розъ все въ ней будетъ зеленѣть, цвѣсти, кипѣть жизнiю, сiять красотою, и благоуханiемъ услаждать взоры и всѣ чувства духовныя. Это вторая принадлежность церкви того времени.

Ст. 2. *Будетъ великолѣпно процвѣтать и радоваться, будетъ торжествовать и ликовать; слава Ливана дастся ей, великолѣпiе кармила и Сарона.* Это третья принадлежность того времени—слава и красота церкви. Въ то время церковь будетъ не только радоваться, но и восхищаться отъ радости, и воспѣвать, т. е. радость свою выражать и движенiемъ, и голосомъ. Предметомъ и причиною радости церкви будетъ не только побѣда надъ врагами, и уничтоженiе соблазновъ антихристiанства, но особенно то, что она будетъ Богомъ почтена, возвеличена славою Ливана, и красотою Кармила и Сарона. Славу Ливана составляютъ великорослыя, величественныя, вѣтвистыя деревья, красующiяся неувядаемою зеленью, каковы особенно: кедры, также ясень, листвиница, ель, сосна отличной породы, и другiя, которыми отличается Ливанъ, и которыя по причинѣ самой высоты этой горы представляютъ великолѣпнѣйшiй видъ. Красоту Кармила и Сарона составляли тучныя пастьбища, отличавшiяся роскошною растительностiю,—зеленью, разнообразными, прекрасными цвѣтами, какъ будто одѣтыя разноцвѣтными коврами, на которыхъ паслись многочисленныя стада (29, 17, 33, 9). Царства и общества въ св. писанiи не рѣдко представляются подъ образомъ лѣса. (см. Ис. 2, 13, 14, 8, 10, 31, 37, 24. Iез. 17, 3). Какъ въ лѣсу много разныхъ деревъ—большихъ и малыхъ, разной породы и доброты,—многiя отличаются высотою, массивностiю, красотою, плодовитостiю: такъ и въ многолюдномъ обществѣ много разныхъ людей, которые возвышаются надъ другими достоинствомъ, властiю, силою, дарованiями и другими преимуществами. А Ливанъ особенно славился предъ другими лѣсами высокорослыми кедрами и другими красивыми деревами. А высота горы Ливана придавала имъ еще вели-

колѣпнѣйшій видъ. Потому слава Ливана въ таинственномъ смыслѣ здѣсь означаетъ, что церковь въ то время будетъ имѣть мужей высокихъ по дарованіямъ, ученію, добродѣтели, благочестію, достоинству; славныхъ по твердости вѣры, по силѣ духовной жизни, по постоянству, степенности, величію своего характера, и между ними—знаменитыхъ пастырей, и учителей; благочестивыхъ царей и начальниковъ, преданныхъ ученію и дѣламъ благочестія. Они будутъ составлять красоту и славу церкви, возвеличиваемой Богомъ на подобіе Ливана. А высота горы Ливана можетъ означать возвышенность церкви надъ царствами міра. Красота Кармила и Сарона означаетъ, что стадо христіанскаго народа будетъ пользоваться обильною пажитью, пріятною по причинѣ тучности духовной пищи, т.-е. наставленія въ словѣ Божіемъ, мудрости, толкованія св. писанія, и утѣшенія душъ, также будетъ наслаждаться небесною пищею—св. Евхаристіею съ живымъ усладительнымъ чувствомъ благодати Божіей.

Они увидятъ славу Іеговы, величіе Бога нашего, т.-е. тѣ, которыхъ Пророкъ представляетъ подъ образомъ пустыни, земли безвлажной и степи дикой, ясно увидятъ славу Іеговы, просіявающую какъ въ судахъ, совершающихся надъ врагами, такъ и въ славномъ пребываніи Его въ церкви. Всѣ увидятъ, что Богъ дѣйственнымъ вліяніемъ благодати и особеннымъ промышленіемъ присутствуетъ въ церкви. Такая слава Іеговы проявлялась во времена особенно Апостоловъ и Константина В. Но это, можетъ быть, было только начало; а вполнѣ, во всемъ блескѣ эта слава откроется въ концѣ міра—при обращеніи къ Христовой церкви всѣхъ Іудеевъ и Язычниковъ.

Въ переводѣ LXXII 2-й стихъ читается такъ: *и процвѣтетъ и возвеселится пустыня Іорданова, и слава Ливанова дадеся ей* и пр. По этому чтенію смыслъ этихъ словъ такой: пустыня, въ которой сталъ протекать Іорданъ,—вѣрующіе изъ язычниковъ, сподобившись благодати крещенія, процвѣли благодатными дарами и обиліемъ добрыхъ дѣлъ. Почему и сдѣлались славными и превзошли другихъ, подобно тому, какъ Ливанъ и Кармилъ возвышаются надъ другими горами Іудейскими.

Членъ второй: убѣжденіе, относящееся къ служителямъ Божіимъ, чтобы они этимъ обѣтованіемъ утѣшали скорбящихъ.

Ст. 3. *Укрѣпите ослабѣвшія руки, и утвердите колѣна дрожащія*. Ст. 4. *Скажите робкимъ душею: будьте тверды, не бойтесь; вотъ Богъ вашъ, прійдетъ отмщеніе, воздаяніе Божіе; Онъ прійдетъ, и спасетъ васъ*. Пророкъ, обращаясь съ рѣчью къ учителямъ церкви, убѣждаетъ ихъ, чтобы они обѣтованіемъ непремѣннаго освобожденія и славнаго возстановленія угнетенной, скорбящей церкви, унывающія души благочестивыхъ обадривали, утѣшали и возбуждали къ дѣламъ благочестія, которыя они оставили было.

Подъ руками въ духовномъ смыслѣ разумѣются дѣятельныя способности, благодатію Божіею дарованныя человѣку для совершенія всякаго дѣйствія духовной жизни, и для исполненія возложенныхъ на него обязанностей. А подъ колѣнами разумѣются душевныя расположенія, которыя поддерживаютъ духовное состояніе человѣка, возрожденнаго благодатію Божіею. Опустившіяся руки служители слова Божія укрѣпляютъ тогда, какъ живымъ словомъ съ основательными доказательствами и убѣжденіями возбуждаютъ и себя и вѣрныхъ къ прежнему усердію въ дѣлѣ Божіемъ, въ упражненіи духовной жизни. Подгибающіяся колѣна утверждаютъ тогда, какъ колеблющуюся вѣру и надежду укрѣпляютъ вѣрными доказательствами, которыми, какъ подпорами, поддерживаютъ ихъ противъ всякаго искушенія.

Общественныя причины (о частныхъ здѣсь не говорится) бываютъ различныя, почему вѣра и надежда колеблются, и усердіе къ благочестію и добродѣтели ослабѣваютъ, каковы: продолжительное благополучіе внѣшняго состоянія, усиливающееся, преобладающее развращеніе нравовъ, суевѣріе въ религіи, явные соблазны знатныхъ лицъ, тяжкія скорби церкви, долго стенающей подъ игомъ тиранновъ и властію нечестивыхъ. Здѣсь разумѣется преимущественно послѣдняя причина, какъ видно изъ ст. 4.

Ст. 4. *Скажите робкимъ душею: будьте тверды, не бойтесь; вотъ Богъ вашъ, прійдетъ отмщеніе, воздаяніе Божіе; Онъ прійдетъ, и спасетъ васъ.* Смыслъ этихъ словъ такой: вы, проповѣдники слова Божія, увѣщавайте людей съ опрометчивымъ сужденіемъ и слабою вѣрою, чтобы они не малодушествовали, не колебались, но ободрились, были постоянны въ мысляхъ, тверды въ надеждѣ; ибо конецъ искушеній и освобожденіе скоро уже наступятъ. Доказательство на это представляется въ словахъ: *вотъ Богъ вашъ!* т.-е. праведный отмститель и защитникъ уже идетъ для вашего освобожденія и спасенія; уже настаетъ время, давно предопредѣленное Богомъ по требованію правосудія,— совершить отмщеніе врагамъ, и защитить васъ. *Онъ идетъ*, яснѣйшимъ признакомъ своего присутствія непосредственно докажетъ свою правду,—и пришедши, спасетъ васъ.

Членъ третій: высокія премущества, которыми будетъ отличено, украшено это счастливое, славное состояніе церкви.

а) Первое преимущество: просвѣщеніе отъ Святаго Духа для яснѣйшаго познанія путей Божіихъ.

Ст. 5. *Тогда откроются глаза слѣпыхъ, и уши глухихъ отверзутся.* Послѣ убѣжденія, для бóльшаго поощренія Пророкъ здѣсь подробнѣе перечисляетъ духовныя преимущества церкви этого времени, которыя составятъ истинное счастіе и достоинство ея. Первое преимущество: *просвѣщеніе отъ Святаго Духа для яснѣйшаго познанія путей Божіихъ.* Нѣкоторые относятъ это къ тѣлесному исцѣленію слѣпыхъ и глухихъ. Правда, что Іисусъ Христосъ всѣ исчисленныя здѣсь благодѣянія совершалъ и въ отношеніи къ тѣлу; но лучше здѣсь разумѣть духовныя благодѣянія; потому что онѣ гораздо важнѣе тѣлесныхъ: однѣ онѣ только и могутъ составить счастіе и достоинство всей церкви. Да и метафорическая рѣчь и связь рѣчи заставляютъ разумѣть духовныя

блага, именно просвѣщеніе разума (это прозрѣніе слѣпыхъ), исправленіе сужденія въ различеніи духовныхъ предметовъ, возбужденіе вниманія, и склоненіе воли къ повиновенію волѣ Божіей (это исцѣленіе глухихъ).

Второе преимущество: готовность къ исполненію духовныхъ обязанностей.

Ст. 6. *Тогда хромой вскочитъ, какъ олень, и языкъ нѣмаго будетъ пѣть.* Хромой, расслабленный ногами, не только будетъ хорошо ходить, но и будетъ скакать, какъ олень; и нѣмой не только получитъ способность говорить, но и будетъ воспѣвать, славословить. Это значитъ, что язычники до обращенія въ христіанство, по разслабленію ума и воли бывшіе не въ состояніи, не умѣвшіе ходить правымъ путемъ истины, теперь при содѣйствіи благодати Христовой не только будутъ поступать правильно, но и станутъ скоры на добро и постоянны въ немъ; по омраченію ума незнавшіе истины, теперь по просвѣщенію благодати Божіей, не только уразумѣютъ ее и основательно будутъ разсуждать о ней, но и будутъ прославлять ее, охотнѣе будутъ говорить о предметахъ Божественныхъ, нежели о земныхъ.

Третье преимущество: обильное изліяніе благодати Божіей даже и въ тѣхъ мѣстахъ, которыя прежде подвластны были сатанѣ.

Ст. 6 пол. *Ибо пробьются воды въ пустынѣ и въ степи потоки.* Ст. 7. *И превратится призракъ водъ въ озеро, и жаждущая земля въ источники водъ; въ жилищѣ шакаловъ, гдѣ они покоятся, будетъ мѣсто для тростника и камыша.* Здѣсь изображается новый видъ удивительной перемѣны духовнаго состоянія церкви. Не только слабые, лишенные утѣшенія и жаждущіе благодати въ народѣ Божіемъ, который представлялъ собою видъ пустыни, въ это время утолятъ жажду и обогатятся благами благодати Божіей; но и язычники, не имѣвшіе благодати и истиннаго утѣшенія, бывшіе подъ властію сатаны, теперь представятъ видъ народа, щедро надѣленнаго дарами Святаго Духа для пол-

наго утѣшенія, и для процвѣтанія духовной жизни; даже между этими народами, бывшими какъ знойная, безплодная пустыня, не имѣвшими познанія о Богѣ и благодати, возникнутъ ученые, мудрые учители, хорошо образованные въ словѣ правды, которые будутъ преподавать спасительное молоко истиннаго ученія, соединеннаго съ благодатію Святаго Духа для наставленія и утѣшенія другихъ.

Шаравъ—миражъ, призракъ воды, есть физическое явленіе въ знойныхъ пустыняхъ. Лучи солнца, играя въ парахъ, выходящихъ изъ земли въ жаркій день на равнинахъ или песчаныхъ степяхъ, представляютъ видъ озера или зыблющагося моря. Путешественники нерѣдко обманываются этимъ явленіемъ: томимые жаждою отъ жара хотятъ приблизиться къ этому призрачному озеру для утоленія жажды; но оно отъ нихъ удаляется, или скоро исчезаетъ, когда придутъ на мѣсто, гдѣ оно виднѣлось.

Въ пустынѣ проторгнутся воды, и въ степи—потоки. Это вообще означаетъ то, что благочестивые, скорбящіе, лишенные утѣшенія, томящіеся въ это время получатъ истинное утѣшеніе какъ отъ значительной перемѣны обстоятельствъ, такъ и отъ обильнаго изліянія благодати Божіей. Или можно такъ разумѣть: между народами, не имѣвшими доселѣ познанія истинной религіи, и потому лишенными благодати и утѣшенія (эти народы въ Св. Писаніи называются пустынею), произойдутъ знаменитые учители, имѣющіе духовное помазаніе, основательное познаніе Бога и путей Его, которые устами и писаніями изъ слова Божія, какъ бы изъ неизчерпаемаго источника, будутъ повсюду распространять ученіе истинной мудрости и религіи для пользы всѣхъ, и съ такимъ успѣхомъ, что плоды ихъ проповѣдей и трудовъ, какъ потоки, разольются повсюду. (Объ учителяхъ подъ образомъ источниковъ говорится въ пс. 86, 7, съ Евр. 2 Петр. 2, 17. Апок. 8, 10).

Миражъ превратится въ озеро, и жаждущая земля въ ручьи водъ. Подъ озеромъ можно разумѣть общественныя учебныя заведенія, устроенныя между увѣровавшими изъ язычниковъ, а подъ водою—христіанскія науки, которыя, почерпая изъ Божественнаго источника—Св. Писанія основательныя, ясныя, высокія истины,

доставляютъ прочную пищу уму и сердцу, и высшее удовольствіе. Напротивъ языческая ученость, какъ смѣсь мелкихъ свѣдѣній и заблужденій, была только призракомъ мудрости, неудовлетворяла требованіямъ ума, жаждѣ познаній, неподверженныхъ сомнѣнію,— тѣмъ менѣе удовлетворяла сердцу.

Самое жилище шакаловъ, или драконовъ и другихъ змѣй, именно—дикія, непроходимыя, песчаныя, сухія, безплодныя, знойныя пустыни, въ которыхъ они обыкновенно живутъ, превратятся въ озера—мѣста влажныя, на которыхъ будетъ рости тростникъ, камышъ, или вмѣсто тростника и камыша мало полезныхъ, будетъ рости прекрасная, полезная зелень, какъ на плодоносныхъ долинахъ Египта, орошаемыхъ Ниломъ. Это значитъ, что народы, царства, города, въ которыхъ сатана (символомъ котораго служатъ змѣи) обыкновенно владычествовалъ,—содержалъ людей въ идолопоклонствѣ, суевѣріи и порокахъ, не только освободятся отъ власти сатаны, заблужденій и пороковъ, но, орошаемыя ученіемъ, спасительною благодатію, дарами Святаго Духа, еще въ изобиліи произведутъ знаменитыхъ учителей, которые проявятъ силу и свѣжесть духовной жизни, своимъ ученіемъ, благочестіемъ, святостію и ревностію ко всякой добродѣтели процвѣтутъ, и принесутъ плоды добрыхъ дѣлъ. Мѣста, въ которыхъ живутъ драконы— страшные гонители христіанъ, пылающіе гнѣвомъ и ненавистію, готовые широкою пастью пожирать исповѣдниковъ Іисуса Христа, каковы напр. Римъ, Греція и другія, обратятся въ христіанскія церкви, академіи, въ которыхъ, по дѣйствію благодати Божіей, возникнутъ, процвѣтутъ къ украшенію церкви знаменитые учители, способные на всякое дѣло благое.

Четвертое преимущество: чистота церкви и чистое ученіе ея.

Ст. 8. *И будетъ тамъ большая дорога, и путь по ней назовется путемъ святымъ; нечистый не будетъ ходить по нему; но онъ будетъ для нихъ однихъ; идущіе этимъ путемъ, даже и неопытные, не заблудятся.* Смыслъ этихъ словъ такой: правило (канонъ) вѣры и нравовъ, по которому должно поступать

духовному Израилю, въ это время такъ ясно будетъ опредѣлено изъ слова Божія, что даже простые, необразованные люди—любители истины, и желающіе всегда пребывать въ общеніи съ церковію, безразсудно не будутъ уклоняться отъ пути истины, правилъ жизни и благочинія церкви.

И будетъ тамъ, т.-е. въ пустынѣ *ровная*, *торная дорога и путь*. Въ пустынѣ встрѣчаются три неудобства: а) она бываетъ безводна (какъ въ Палестинѣ); б) путь по ней непроложенъ, неизвѣстенъ, такъ что легко можно заблудиться; в) и путешествіе по пустынѣ не безопасно по причинѣ живущихъ тамъ звѣрей. Указательно на эти неудобства Пророкъ и говоритъ, что а) пустыня язычниковъ будетъ изобиловать водами; б) путь правды и жизни ясно будетъ указанъ въ ней; и в) она будетъ свободна онъ злыхъ звѣрей, т.-е. тирановъ, гонителей и ложныхъ учителей.

Этотъ путь назовется святымъ, потому что будетъ посвященъ религіи, этимъ именемъ будетъ отдѣляться отъ прочихъ ложныхъ путей не вѣрующихъ, и одинъ онъ будетъ вести къ Сіону и къ общенію съ Богомъ въ Сіонѣ, т.-е. церкви. По этой дорогѣ не пройдетъ къ Сіону нечистый по ученію и нравственности,—не будетъ принятъ въ общеніе церкви; а будутъ ходить по ней только святые,—право вѣрующіе и свято живущіе. И этотъ путь спасенія будетъ такъ прямъ. хорошо извѣстенъ всѣмъ, любящимъ истину и поспѣшающимъ къ Сіону, что даже и необразованные люди не собьются съ него, различатъ его отъ ложныхъ путей, ведущихъ къ заблужденіямъ и нечестію.

Пятое преимущество церкви: безопасность состоянія, освобожденіе отъ гоненія.

Ст. 9. *Льва не будетъ тамъ, и хищный звѣрь не взойдетъ на него; его не найдется тамъ.* Въ пустынѣ путь можетъ быть проложенъ ровный и прямой, съ котораго нельзя сбиться; но можетъ быть подверженъ набѣгамъ злыхъ звѣрей, которые обыкновенно живутъ въ пустынѣ. Пророкъ говоритъ, что на этомъ пути не только не будетъ опасности — заблудиться, но не будетъ и

страха отъ нападенія звѣрей. Это значитъ, что исповѣдующіе истинную религію, и располагающіе свою жизнь по евангельскому ученію и правиламъ церкви въ это время будутъ свободны отъ насильственнаго гоненія и тиранніи царей и другихъ кровожадныхъ враговъ, которые, по возбужденію сатаны, часто покушаются нападать на церковь Христову и исповѣдниковъ истинной религіи.

Шестое преимущество: единство церкви и наслажденіе счастіемъ.

Ст. 9 пол. *А будутъ ходить искупленные.* Ст. 10. *И возвратятся избавленные Господомъ, пріидутъ на Сіонъ съ радостнымъ восклицаніемъ; и радость вѣчная будетъ надъ головою ихъ; они найдутъ радость и веселіе, а печаль и воздыханіе удалятся.* — *Будутъ ходить искупленные.* Эти слова нѣкоторые относятъ къ предыдущей рѣчи и даютъ имъ такой смыслъ: искупленные изъ плѣна,—власти сатаны, рабства грѣха, и отъ погибели, свободные отъ страха звѣрей — злыхъ людей удобно пойдутъ этимъ путемъ, такъ что не будетъ нужды слишкомъ поспѣшать съ неудобствомъ, изъ опасенія какого-нибудь зла. Но лучше эти слова соединять съ послѣдующею рѣчью по причинѣ сходства мыслей. Пророкъ этимъ искупленнымъ здѣсь приписываетъ двѣ принадлежности: а) взысканіе общенія съ Богомъ въ общеніи съ церковію, которое (взысканіе) приводитъ церковь къ единству; б) благополучное состояніе церкви, наслажденіе счастіемъ.

Эти *избавленные*, говоритъ Пророкъ, *возвратятся и придутъ въ Сіонъ съ пѣніемъ.* Это значитъ, что они будутъ искать общенія съ Богомъ, постоянно тѣснѣе и тѣснѣе соединяться съ Нимъ духомъ, и для этого будутъ стремиться къ общенію съ церковію, которая здѣсь въ духовномъ смыслѣ называется Сіономъ какъ по своему происхожденію на Сіонѣ или въ Іерусалимѣ, такъ и по сходству многихъ принадлежностей съ видимымъ Сіономъ. Въ древнемъ Сіонѣ и Іерусалимѣ Богъ избралъ себѣ мѣсто какъ бы въ жилище, въ которомъ открывалось Его величіе; заповѣдалъ, чтобы только въ Сіонѣ торжественно почитали Его; тамъ Онъ входилъ въ общеніе съ Своимъ народомъ, объявлялъ Свою волю, награды и наказанія и т. п. Потому и въ пѣсняхъ церковныхъ

Іерусалимская церковь называется Матерію церквей и Божіимъ жилищемъ (Стих. 8 гл.).

Вторая принадлежность искупленныхъ: счастливое состояніе и наслажденіе имъ. Послѣднее предполагаетъ первое; потому что говорится, что искупленные придутъ въ Сіонъ съ торжествомъ, пѣніемъ и веселіемъ, не будетъ уже у нихъ печали и воздыханія; значитъ—состояніе ихъ будетъ счастливое. Веселіе предполагаетъ уничтоженіе причинъ общественной скорби, каковы: бѣдствія, гоненія, соблазны и т. п. Впрочемъ, Пророкъ говоритъ здѣсь не о внѣшнемъ, естественномъ счастіи, не о гражданскомъ благополучіи частныхъ людей, но о духовномъ состояніи вообще всей церкви. Ибо состояніе благодати не измѣняетъ теченія природы и обыкновеннаго порядка Промысла Божія. Потому печальные случаи частныхъ людей, зависящіе отъ внѣшнихъ, естественныхъ причинъ, здѣсь не исключаются.

И веселіе вѣчное будетъ надъ главою ихъ. По мнѣнію однихъ это метафорическое выраженіе взято съ обыкновенія древнихъ— во время празднества и пиршествъ носить на головѣ вѣнки въ знакъ радости; а по мнѣнію другихъ Пророкъ такъ выражается приспособительно къ обыкновенію евреевъ — въ торжественные дни помазывать голову елеемъ въ знакъ веселія. Потому и въ Св. Писаніи елей часто представляется символомъ радости, веселія и виновника ихъ — Святаго Духа и даровъ Его. (Пс. 44, 8. Екк. 9, 8). Радость эта будетъ вѣчная, постоянная, слѣд. будетъ духовная, небесная; потому что только духовное, небесное можетъ быть вѣчнымъ. А елей какъ самъ менѣе подверженъ порчѣ, такъ и другія вещи предохраняетъ отъ тлѣнія; потому служитъ также символомъ вѣчности. Радость эта, возбуждаемая Святымъ Духомъ, будетъ происходить изъ оправданія Сына Божія, изъ сознанія и живаго ощущенія благодати отпущенія грѣховъ, смытыхъ кровію Спасителя.

Церковь представляется здѣсь въ такомъ совершенствѣ и счастливомъ состояніи, какого она вполнѣ еще не достигла доселѣ, а достигнетъ въ послѣднія времена мира (Подоб. см. Ис. 60, 1 и сл.; 65, 17 и сл. Апок. 7, 16, 17).

ЧЕТВЕРТАЯ ИСТОРИЧЕСКАЯ ЧАСТЬ КНИГИ ПРОРОЧЕСТВЪ ИСАІИ.

Въ этой части описываются нѣкоторыя замѣчательныя событія, случившіяся въ теченіи двухъ или трехъ лѣтъ въ срединѣ царствованія Езекіи, именно: нашествіе Сеннахирима па Іудею съ послѣдствіями его, между коими—скорбное состояніе Іудеи; страхъ Царя и народа Іерусалимскаго; посольство гордаго Сеннахирима къ Езекіи съ угрозами; благочестіе царя и посольство его къ Пророку Исаіи; предсказаніе Исаіи объ освобожденіи отъ Ассиріянъ, и наказаніе ихъ надменности; славное освобожденіе города и царя. Разсказъ объ этомъ содержится въ двухъ главахъ— 36 и 37. Потомъ описывается трудная болѣзнь Езекіи, доводившая его до отчаянія выздоровѣть; чудесное исцѣленіе; благодарственная пѣснь царя, въ которой онъ прославляетъ Бога за оказанное ему благодѣяніе (гл. 38). Потомъ слѣдуетъ разсказъ о Вавилонскихъ послахъ, которые пришли въ Іерусалимъ поздравить Езекію съ выздоровленіемъ; вмѣстѣ точнѣе изслѣдовать о чудесномъ явленіи отступленія солнечной тѣни на солнечныхъ часахъ Ахаза (2 Пар. 32, 31); слѣдствіе этого случая: повелѣніе Божіе Исаіи—возвѣстить Езекіи о будущей судьбѣ его дома (гл. 39).

Цѣль помѣщенія этой исторіи здѣсь не показана, но ее можно видѣть изъ расположенія пророчествъ этой книги. Поелику въ предыдущихъ проповѣдяхъ Пророкъ часто предсказывалъ о нашествіи Сеннахирима на Іудею, и о славномъ, чудесномъ освобожденіи Езекіи и Іерусалимлянъ отъ опасности со стороны Ассиріянъ, которыхъ Самъ Богъ непосредственно поразилъ смертію: то для лучшаго уразумѣнія этихъ пророчествъ Пророкъ Исаія почелъ нужнымъ изложить исторію этихъ событій, чтобы читатель безъ труда могъ сличать такія важныя пророчества съ самою исторіею предсказанныхъ событій, исполнившихся со всею точностію; и притомъ лучше въ этомъ, нежели въ другомъ мѣстѣ, потому что пророчества о сказанныхъ событіяхъ, относящіяся къ временамъ Езекіи, здѣсь оканчиваются. Кромѣ того, эта исторія

содержитъ Божественныя откровенія, данныя Исаіи, которыя, очевидно, надобно было присоединить къ прочимъ пророческимъ проповѣдямъ. Равно и исторія болѣзни Езекіи помѣщена здѣсь потому, что по случаю нѣкоторыхъ обстоятельствъ, соединенныхъ съ болѣзнію Царя, Пророкъ Исаія, по повелѣнію Божію, предсказывалъ Езекіи о будущемъ разрушеніи Іерусалима и Іудейскаго царства Халдеями. А это пророчество служило къ поясненію нѣкоторыхъ предыдущихъ пророчествъ.

Глава 36.

Ст. 1. И было въ четырнадцатый годъ царя Езекіи, пошелъ Сеннахиримъ, царь Ассирійскій, противъ всѣхъ укрѣпленныхъ городовъ Іудеи и взялъ ихъ. Ст. 2. И послалъ царь Ассирійскій изъ Лахиса въ Іерусалимъ къ царю Езекіи Рабсака съ большимъ войскомъ; и онъ остановился у водопровода верхняго пруда на дорогѣ поля бѣлильничьяго. Ст. 3. И вышелъ къ нему Еліакимъ, сынъ Хелкіинъ, начальникъ дворца, и Севна, писецъ, и Іоахъ, сынъ Асафовъ, дѣеписатель Ст. 4. И сказалъ имъ Рабсакъ: скажите Езекіи; такъ говоритъ царь великій, царь Ассирійскій: что это за упованіе, на которое ты уповаешь? Ст. 5. Я думаю, что это одни пустыя слова, а для войны нужны совѣтъ и сила: и такъ на кого ты уповаешь, что отложился отъ меня? Ст. 6. Вотъ, ты думаешь опереться на Египетъ, на эту трость надломленную, которая, если кто опрется на нее, войдетъ тому въ руку и проколетъ ее. Таковъ Фараонъ, царь Египетскій, для всѣхъ, уповающихъ на него. Ст. 7. А если скажешь мнѣ: на Господа, Бога нашего, мы уповаемъ; то на того ли, котораго высоты и жертвенники отмѣнилъ Езекія, и сказалъ Іудѣ и Іерусалиму: «предъ симъ только жертвенникомъ поклоняйтесь». Ст. 8. И такъ вступи въ союзъ съ господиномъ моимъ, царемъ Ассирійскимъ;— я дамъ тебѣ двѣ тысячи коней; можешь ли достать себѣ всадниковъ на нихъ? Ст. 9. И какъ ты хочешь заставить отступить вождя, одного изъ малѣйшихъ рабовъ господина моего, надѣясь на Египетъ, ради колесницъ и коней? Ст. 10. Да развѣ я безъ

воли Господней пошелъ на землю сію, чтобы разорить ее? Господь сказалъ мнѣ: пойди на землю сію, и разори ее. Ст. 11. И сказалъ Еліакимъ и Севна и Іоахъ Рабсаку: говори рабамъ твоимъ по-Арамейски, потому что мы понимаемъ, а не говори съ нами по-Іудейски, въ слухъ народа, который на стѣнѣ. Ст. 12. И сказалъ Рабсакъ: развѣ только къ господину твоему и къ тебѣ послалъ меня господинъ мой сказать слова сіи? Нѣтъ, также и къ людямъ, которые сидятъ на стѣнѣ, чтобъ ѣсть пометъ свой и пить мочу свою съ вами. Ст. 13. И всталъ Рабсакъ, и возгласилъ громкимъ голосомъ по-Іудейски, и сказалъ: слушайте слово царя великаго, царя Ассирійскаго! Ст. 14. Такъ говоритъ царь: пусть не обольщаетъ васъ Езекія, ибо онъ не можетъ спасти васъ. Ст. 15. И пусть не обнадеживаетъ васъ Езекія Господомъ, говоря: «Спасетъ насъ Господь; не будетъ городъ сей отданъ въ руки царя Ассирійскаго». Ст. 16. Не слушайте Езекіи; ибо такъ говоритъ царь Ассирійскій: примиритесь со мною и выйдите ко мнѣ, и пусть каждый ѣстъ плоды виноградной лозы своей и смоковницы своей, и пусть каждый пьетъ воду изъ своего колодезя. Ст. 17. Доколѣ я не прійду, и не возьму васъ въ землю такую же, какъ и ваша земля, въ землю хлѣба и вина, въ землю плодовъ и виноградниковъ. Ст. 18. И такъ да не обольщаетъ васъ Езекія, говоря: «Господь спасетъ насъ». Спасли ли боги народовъ, каждый свою землю, отъ руки царя Ассирійскаго? Ст. 19. Гдѣ боги Емаѳа и Арпада? гдѣ боги Сепарваима? Спасли ли они Самарію отъ руки моей? Ст. 20. Который изъ всѣхъ боговъ земель сихъ спасъ землю свою отъ руки моей? Такъ неужели спасетъ Господь Іерусалимъ отъ руки моей? Ст 21. Но они молчали, и не отвѣчали ему ни слова, потому что отъ царя дано было приказаніе: не отвѣчайте ему. Ст. 22. И пришелъ Еліакимъ, сынъ Хелкіинъ, начальникъ дворца, и Севна, писецъ, и Іоахъ, сынъ Асафовъ, дѣеписатель, къ Езекіи, въ разодранныхъ одеждахъ, и пересказали ему слова Рабсака.

Гл. 37.

Ст. 1. Когда услышалъ это царь Езекія, то разодралъ одежды свои и покрылся вретищемъ, и пошелъ въ домъ Господень. Ст. 2. И послалъ Елеакима, начальника дворца, и Севну писца, и старшихъ священниковъ, покрытыхъ вретищами, къ Пророку Исаіи, сыну Амосову. Ст. 3. И они сказали ему; такъ говоритъ Езекія: день скорби и наказанія и посрамленія день сей, ибо младенцы дошли до отверстія утробы матерней, а силы нѣтъ родить. Ст. 4. Можетъ быть, услышитъ Господь, Богъ твой, слова Рабсака, котораго послалъ царь Ассирійскій, господинъ его, хулить Бога живаго и поносить словами, какія слышалъ Господь, Богъ твой; вознеси же молитву объ оставшихся, которые находятся еще въ живыхъ. Ст. 5. И пришли слуги царя Езекіи къ Исаіи. Ст. 6. И сказалъ имъ Исаія, такъ скажите господину вашему: такъ говоритъ Господь: не бойся словъ, которыя слышалъ ты, которыми поносили Меня слуги царя Ассирійскаго. Ст. 7. Вотъ я пошлю въ него духъ, и онъ услышитъ вѣсть, и возвратится въ землю свою, и Я поражу его мечемъ въ землѣ его. Ст. 8. И возвратился Рабсакъ, и нашелъ царя Ассирійскаго воюющимъ противъ Ливны; ибо онъ слышалъ, что тотъ отошелъ отъ Лахиса. Ст. 9. И услышалъ онъ о Тиргакѣ, царѣ Еѳіопскомъ; ему сказали: вотъ, онъ вышелъ сразиться съ тобою. Услышавъ это, онъ послалъ пословъ къ Езекіи, сказавъ: Ст. 10. Такъ скажите Езекіи, царю Іудейскому: пусть не обманываетъ тебя Богъ твой, на котораго ты уповаешь, думая: не будетъ отданъ Іерусалимъ въ руки царя Ассирійскаго. Ст. 11. Вотъ ты слышалъ, что сдѣлали цари Ассирійскіе со всѣми землями, положивъ на нихъ заклятіе; ты ли уцѣлѣешь? Ст. 12. Боги народовъ, которыхъ раззорили отцы мои, спасли ли ихъ, спали ли Гозанъ, и Харанъ, и Рецевъ, и сыновъ Едена, что въ Ѳалассарѣ? Ст. 13. Гдѣ царь Емаѳа, и царь Арпада, и царь города Сепарваима, Ены и Иввы?—Ст. 14. И взялъ Езекія письмо изъ руки пословъ, и прочиталъ его, и пошелъ въ домъ Господень, и развернулъ его Езекія предъ лицемъ Господнимъ. Ст. 15. И молился Езекія предъ лицемъ Господнимъ, и

говорилъ: Ст. 16. Господи Саваоѳъ, Боже Израилевъ, сѣдящій на Херувимахъ! Ты одинъ Богъ всѣхъ царствъ земли; Ты сотворилъ небо и землю. Ст. 17. Приклони, Господи, ухо Твое, и услышь; открой, Господи, очи Твои, и воззри, и услышь слова Сеннахирима, который послалъ поносить Тебя, Бога живаго. Ст. 18. Правда, о Господи, цари Ассирійскіе опустошили всѣ страны и земли ихъ. Ст. 19. И побросали боговъ ихъ въ огонь; но это были не боги, а издѣліе рукъ человѣческихъ, дерево и камень, потому и истребили ихъ. Ст. 20. И нынѣ Господи, Боже нашъ, спаси насъ отъ руки его; и узнаютъ всѣ царства земли, что Ты Господи, Богъ одинъ. Ст. 21. И послалъ Исаія, сынъ Амосовъ, къ Езекіи сказать: такъ говоритъ Господь, Богъ Израилевъ: о чемъ ты молился Мнѣ противъ Сеннахирима, царя Ассирійскаго. Ст. 22. Вотъ слово, которое Господь изрекъ о немъ: презритъ тебя, посмѣется надъ тобою дѣвствующая дочь Сіона, покачаетъ въ слѣдъ тебя головою дочь Іерусалима. Ст. 23. Кого ты порицалъ и поносилъ? и на кого возвысилъ голосъ, и поднялъ такъ высоко глаза твои? на святаго Израилева. Ст. 24. Чрезъ рабовъ твоихъ ты порицалъ Господа, и сказалъ: со множествомъ колесницъ моихъ я взошелъ на высоту горъ, на ребра Ливана, и срубилъ рослые кедры его, отличные кипарисы его, и пришелъ на самую вершину его, въ рощу сада его *). Ст. 25. И откапывалъ я, и пилъ воду; и осушу ступнями ногъ моихъ всѣ рѣки Египетскія. Ст. 26. Развѣ не слышалъ ты, что Я издавна сдѣлалъ это, въ древніе дни предначерталъ это, а нынѣ выполнилъ тѣмъ, что ты опустошаешь крѣпкіе города, превращая ихъ въ груды развалинъ. Ст. 27. И жители ихъ сдѣлались маломощны, трепещутъ, и остаются въ стыдѣ; они стали какъ трава на полѣ и нѣжная зелень, какъ поростъ на кровляхъ и опаленный хлѣбъ, прежде нежели выколосился. Ст. 28. Сядешь ли ты, выйдешь ли, войдешь ли, Я знаю все, знаю и дерзость твою про-

---

*) т. е. вступилъ въ Іудею, разорилъ многія мѣста, убилъ много знатныхъ лицъ, нигдѣ не встрѣчалъ непреодолимыхъ трудностей, и теперь пришелъ къ самой вершинѣ горы, т. е. столицѣ Іудеи—Іерусалиму.

тивъ Меня. Ст. 29. За твою дерзость противъ Меня и за то, что надменіе твое дошло до ушей Моихъ, Я вложу кольцо Мое въ поздри твои, и удила Мои въ ротъ твой, и возвращу тебя назадъ тою же дорогою, которою ты пришелъ. Ст 30. И вотъ, тебѣ, Езекія, знаменіе: ѣшьте въ этотъ годъ выросшее отъ упавшаго зерна, и на другой годъ самородное; а на третій годъ сѣйте, и жните, и садите виноградные сады, и ѣшьте плоды ихъ. Ст. 31 И уцѣлѣвшій въ домѣ Іудиномъ остатокъ пустить опять корень внизу, и принесетъ плодъ вверху. Ст. 32. Ибо изъ Іерусалима произойдетъ остатокъ, и спасенное—отъ горы Сіона. Ревность Господа Саваоѳа содѣлаетъ это Ст. 33. Посему такъ говоритъ Господь о царѣ Ассирійскомъ: «не войдетъ онъ въ этотъ городъ, и не броситъ туда стрѣлы, и не приступитъ къ нему со щитомъ, и не насыплетъ противъ него вала. Ст 34. По той же дорогѣ, по которой пришелъ, возвратится, а въ городъ сей не войдетъ, говоритъ Господь. Ст. 35. Я буду охранять городъ сей, чтобы спасти его ради Себя и ради Давида, раба Моего». Ст. 36. И вышелъ ангелъ Господень, и поразилъ въ станѣ Ассирійскомъ сто восемьдесятъ пять тысячъ *человѣкъ*. И встали поутру, и вотъ, все тѣла мертвыя. Ст 37. И отступилъ, и пошелъ, и возвратился Сеннахиримъ, царь Ассирійскій, и жилъ въ Ниневіи. Ст. 38. И когда онъ поклонялся въ домѣ Нисроха, бога своего, Адрамелехъ и Шарецеръ, сыновья его, убили его мечемъ, а сами убѣжали въ землю Араратскую. И воцарился Асарданъ, сынъ его, вмѣсто его.

Глава 38

Ст. 1. Въ тѣ дни Езекія заболѣлъ смертельно, и пришелъ къ нему пророкъ Исаія, сынъ Амосовъ, и сказалъ ему: такъ говоритъ Господь: сдѣлай завѣщаніе для дома твоего, ибо ты умрешь, не выздоровѣешь Ст. 2. Тогда Езекія отворотился лицемъ къ стѣнѣ, и молился Господу, говоря: Ст. 3. «О Господи! вспомни, что я ходилъ предъ лицемъ Твоимъ вѣрно и съ преданнымъ *Тебѣ* сердцемъ, и дѣлалъ угодное въ очахъ Твоихъ». И заплакалъ Езекія сильно. Ст. 4. И было слово Господне къ

Исаіи, и сказано: Ст 5. Пойди, и скажи Езекіи: такъ говоритъ Господь, Богъ Давида, отца твоего: Я услышалъ молитву твою, увидѣлъ слезы твои, и вотъ, Я прибавляю ко днямъ твоимъ пятнадцать лѣтъ. Ст. 6. И отъ руки царя Ассирійскаго спасу тебя и городъ сей, и защищу городъ сей. Ст. 7. И вотъ тебѣ знаменіе отъ Господа, что Господь исполнитъ слово, которое Онъ изрекъ. Ст. 8. Вотъ, я возвращу назадъ на десять ступеней солнечную тѣнь, которая прошла по ступенямъ Ахазовымъ. И возвратилось солнце на десять ступеней по ступенямъ, по которымъ оно сходило. Ст. 9. Молитва Езекіи, царя Іудейскаго, когда онъ боленъ былъ, и выздоровѣлъ отъ болѣзни: Ст. 10. Я сказалъ въ себѣ: въ преполовеніе дней моихъ долженъ я идти во врата преисподней; я лишенъ остатка лѣтъ моихъ Ст. 11. Я говорилъ: не увижу я Господа, Господа на землѣ живыхъ *); не увижу больше человѣка между живущими въ мірѣ. Ст. 12. жилище мое снимается съ мѣста, и уносится отъ меня, какъ шалашъ пастушескій; я долженъ отрѣзать подобно ткачу жизнь мою; Онъ отрѣжетъ меня отъ основы; день и ночь я ждалъ, что Ты пошлешь мнѣ кончину **). Ст. 13. Я ждалъ до утра ;подобно льву, Онъ сокрушалъ всѣ кости мои; день и ночь я ждалъ, что Ты пошлешь мнѣ кончину. Ст. 14. Какъ журавль, какъ ласточка издавалъ я звуки, тосковалъ какъ голубь; уныло смотрѣли глаза мои къ небу: Господи! тѣсно мнѣ; спаси меня. Ст. 15. Что скажу я? Онъ сказалъ мнѣ, Онъ и сдѣлалъ. Тихо буду проводить всѣ годы жизни моей, помня горесть души моей. Ст. 16. Господи!

---

*) Видѣніе Бога можно понимать въ двоякомъ смыслѣ: 1) какъ духовное созерцаніе Бога въ величіи Его совершенствъ и 2) какъ опытное познаніе Бога изъ дѣйствій Его промышленія, изъ опытовъ Его благости, когда напр. Богъ явно избавляетъ насъ отъ угрожающихъ бѣдствій, скорбей, или сообщая свою благодать, оказывая намъ благодѣянія, тѣмъ даетъ намъ чувствовать сколь Онъ благъ, какъ говорится въ пс. 33, 9: *вкусите и видите, какъ благъ Господь*.

**) *Отъ* начала *дня* даже *до ночи*, т.-е. только что начался день моей жизни, и едва дожилъ я до вечера,—меньше одного дня или сутокъ, т.-е. самое короткое время я прожилъ, и Ты такъ скоро пресѣкаешь мою жизнь,

такъ живутъ, и во всемъ этомъ жизнь моего духа [2]); Ты исцѣлишь меня, даруешь мнѣ жизнь. Ст. 17. Вотъ, во благо мнѣ была сильная горесть [3]), и Ты избавилъ душу мою отъ рва погибели, бросилъ всѣ грѣхи мои за хребетъ Свой. Ст. 18. Ибо не преисподняя славитъ Тебя, не смерть восхваляетъ Тебя, не нисшедшіе въ могилу уповаютъ на истину Твою [4]). Ст. 19. Живой, только живой прославитъ Тебя, какъ я нынѣ: отецъ возвѣститъ дѣтямъ истину Твою. Ст. 20. Господь спасетъ меня; и мы во всѣ дни жизни нашей *со звуками* струнъ моихъ будемъ воспѣвать пѣсни въ домѣ Господнемъ. Ст. 21. И сказалъ Исаія: пусть принесутъ пластъ смоквъ, и обложатъ имъ нарывъ; и онъ выздоровѣетъ. Ст. 22. А Езекія сказалъ: какое знаменіе, что я буду ходить въ домъ Господень [5])?

Глава 39.

Ст. 1. Въ то время Меродахъ Валаданъ, сынъ Валадама, царь Вавилонскій, прислалъ къ Езекіи письмо и дары; ибо слышалъ, что онъ былъ болѣнъ, и выздоровѣлъ. Ст. 2. И обрадо-

---

[2]) Иные такъ переводятъ: *Господи! и сверхъ сихъ живутъ*, т.-е. многіе живутъ больше тѣхъ лѣтъ, какія я прожилъ; *и въ сихъ жизнь моего духа*, т.-е. между тѣми, которые живутъ больше тѣхъ лѣтъ (39), которыя я прожилъ, могла бы и моя жизнь продолжиться дольше, напр. до 60 лѣтъ.

[3]) Т.-е. помолившись такъ, я скоро почувствовалъ исцѣленіе: горесть моя, которая была очень горька для меня, тотчасъ превратилась въ здоровье.

[4]) О состояніи умершихъ надобно понимать не безотносительно, а относительно прославленія Бога и Его истинности въ исполненіи данныхъ обѣтованій, которое (прославленіе) совершается въ священныхъ собраніяхъ въ церкви. Богъ, для Своей славы основавъ на землѣ церковь, воздвигаетъ въ ней знаменитыхъ людей, которые бы, созидая церковь, прославляли въ ней Его имя и дѣла, возбуждали и другихъ къ прославленію Бога, и служили для прочихъ примѣромъ. Благочестивые, съ ревностію прославляя Бога, чрезъ то получаютъ большое духовное утѣшеніе. Потому и благочестивый Езекія молилъ Бога продлить его жизнь для этой цѣли; потому что умершіе, по особенности своего состоянія, не могутъ видѣть истинность въ исполненіи обѣтованій Божіихъ, пользоваться дарами благагo промышленія Божія, и за то прославлять Бога въ церкви, какъ пользуются и прославляютъ Бога живущіе на землѣ. (См. под. пс. 6, 6, 29, 10, 113, 25).

[5]) Стихи 21 и 22 должны быть поставлены между 6 и 7 стихами, какъ это видно изъ 4 цар. 20, 6—9.

вался посланнымъ Езекія, и показалъ имъ домъ сокровищъ своихъ, серебро, и золото, и ароматы, и драгоцѣнныя масти, весь оружейный свой домъ, и все, что̀ находилось въ сокровищницахъ его; ничего не осталось, чего не показалъ бы имъ Езекія въ домѣ своемъ и во всемъ владѣніи своемъ. Ст. 3. И пришелъ пророкъ Исаія къ царю Езекіи, и сказалъ ему: что̀ говорили эти люди? и откуда они приходили къ тебѣ? Езекія сказалъ: изъ далекой земли приходили они ко мнѣ, изъ Вавилона. Ст. 4. И сказалъ *Исаія:* что̀ видѣли они въ домѣ твоемъ? Езекія сказалъ: видѣли все, что есть въ домѣ моемъ; ничего не осталось въ сокровищницахъ моихъ, чего я не показалъ бы имъ. Ст. 5. И сказалъ Исаія Езекіи: выслушай слово Господа Саваоѳа. Ст. 6. Вотъ прійдутъ дни, и все, что̀ есть въ домѣ твоемъ, и что̀ собрали отцы твои до сего дня, будетъ унесено въ Вавилонъ; ничего не останется, говоритъ Господь. Ст. 7. И возьмутъ изъ сыновей твоихъ, которые произойдутъ отъ тебя, которыхъ ты родишь;—и они будутъ евнухами во дворцѣ царя Вавилонскаго. Ст. 8. И сказалъ Езекія Исаіи: благо слово Господне, которое ты изрекъ: потому что, присовокупилъ онъ, миръ и благостояніе пребудутъ во дни мои.

КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mda.ru



Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры

www.bible-mda.ru

- ✔ электронные книги для свободной загрузки
- ✔ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✔ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✔ методические материалы по библеистике
- ✔ пособия и источники для изучения Священного Писания